

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

۱۳۰۱۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

عوارض المعارف

اسم کتاب

مؤلف

موضوع تألیف

۱۴۰۸ ف ۲۴۴

۱۳۰۲

شماره دفتر

۱۴۷۲۹

۹۴۸۶



خطی - فهرست شده

۱۴۰۸

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱

بازرسی شد
۱۳۸۱

۱۰۱۱

هكذا اذكر واني ترجمه هذا الكتاب

٣١٨٢

كا

١٤٧٢٩

١٠١٢

عوارف المعارف للسهروردي ترجمه

١٩٩

هو ابو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد بن
واسمه عبد الله البكري الملقب بشهاب الدين بن محمد بن
الحسين بن القاسم بن النضر بن القاسم بن النضر بن علي بن
بن القاسم بن محمد بن ابي بكر كان فقيها شافعي المذهب
سني صالحا ورعا كثير الاجتهاد في العبادة والراية
وتخرج عليه خلق كثير من الصوفية في المجاهدة والخلة
ولم يكن في اخر عمره منته وصحب عنه ابا النجيب وعنه
اخذ التصوف والوعظ والسبح ابا محمد عبد القادر بن
ابي صالح الجيلي وحصل طريفا صالحا من الفقه والخلافة
وقرأ الادب وقعد مجلس الوعظ سنين وكان شح
السيوح ببغداد وله تاليفات حسنة منها كتاب
عوارف المعارف وهو شعر ما وله اشعار كثيرة
في كلام القوم مولده بسهرورد في اوخر رجب
واوائل شعبان سنة ستين وثلاثين وخمسمائة وتوفي
سنة ثمانين وخمسمائة بعد ادود في من العند

خطي - فهرست

خطي - فهرست

بالوردية كذا في ارجح المكان وفيه ايضا غصون بفتح العين المهملة
 وتشد الميم المضموم وسكون الواو وفتح اليا المنة
 من تحت وسحر ورد بضم الهمزة وسكون الهاء
 وفتح الراء والواو وسكون الراء الثانية وفي اخره
 دال مهملة وهي بلدة عند زيجان من عراق البصرة

لقد

بملاوة عشق راز رته كبر السعدان لا اله الا انت واحد
 صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد

فاتحة قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ بربك قل هو الله احد قل هو الله احد قل هو الله احد

اسم الله تعالى سبح اربع الالوه وروو سبح اللهم اعوذ بك من الفقر والموت

اللهم افعل لي وبهم عاجلا وابطالا في الدين والدنيا والاخرة ما انت له اهل
 ولا تفعل بي ما هو لاي ما نحن له اهل انك غفور رحيم قوا او كرم رؤسهم

داخل كتابخانه محمدالدين شند
 ۱۵۳۹

مكتبة محمدالدين شند

خلى
 ۰۸

كما عارف المعارف للسهروردي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العظيم شانه القوي سلطان الظاهر ارحامه الباهر حجة وبرهانه المحجج
بالجلال والمتفرد بالكمال والمتروك بالعظمة في الابد والازال لا
يصوره وهم وخال ولا يحصره حد ومثال ذي العز الدائم السرمدي
والملك القائم الديمومي والقدرة المتع اذراك كنهها واسطوة
المستع طريق استيفاء وصفها لفتت الكائنات بانه الصانع المبدع
والاح من صفات وزات الوجود بانه الخالق المخرج وسم عقل الانس
بالعجز والقصان والزم فضيحات الانس وصف المحصر في حلبة البيان واهم
نجات وجهه الكريم اجتمعت طائر الغم وسدت قفزه وجلال مسلك الوهم
واطرق طام البصر تعظيما واجلالا ولم يجد من فرط البست في فضاء مجرود
مجالا فعا والبصر كليل والعقل عليل ولم ينتهج الا كنه الكبرياء سبيلا فنبج من
عزت معرفته لولا التعريف وتعذر على العقول تحديده وتكليفه ثم البس قلوب الصغوة
من عبادة ملا بس العرفان وخضعت من بين عباده بخصائص الاحسان ففشا
ضمايرهم من مواهب الانس مملوءة ومراني قلوبهم بنور القدس مجلوة ففتنات
لقبول الامداد القدسية واستعدت لور والانوار العلوية واتخذت من الانفا
العطرة بالاذكار حلا ساء واقامت على الظاهر والباطن من القوى مراسا واشتعلت
في ظلم البنية من البقن براسا واستحقت قوا اندلدين ولذا تها وانكرت مصائد الهوى و
تبعا لها وامتطت غوارب الرغوب والرهوب واستقرت بعلومها بساط ملكوت و
امتدت الى المعالي اعانها وطمت الى الالامع العلوي احدا قها واتخذت من الملا الال
مسار ومجاورا ومن النور الالامع قرا ومجاورا احسا وارضية بقلوب سماوية وشياخ
قزلة

انوار سرور وكنهه في
قصور ملكوت

فرشته بازراج عرشية نفوسهم في منازل الخلقية سيارا ورواحهم وفضا
المرتبطة في قلوبهم في القوتية سيارا واعلانهم في اقطار الارض منور بعلومها
هم قديد وما قديدوا ولكن سمع آوازهم من ركن ركن وعلا مقامهم في ملكوت كائنات
بالجنان بالبين بقولهم من اوطان الدنيا لا ركن لهم حول العرش تطواف في قلوبهم
زوار البراسا في ملكوتهم في الدنيا جود وتلذذ ورون وهم السلك في الالامع
سلكوا في الصلوات عن الشهوات واعوضوا بجلالة والتلاوة عن اللذات يلوح من
صفحات وجودهم بغير الوحدان ويتر على ملكوتهم نصارى العرفان لا ينزل
في كل عصر وزمان منهم علماء قائمون بالحق داعون للخلق نحو الحسن المابع
وحيثة الدنوة وجعلوا للفقير فذة فلا ينال بغيره في الملك آثارهم ويخبر في الافاق
انوارهم امتد فيهم امتدى ومن انكرهم ضلوا واعتدوا فليد على ما يشاء
للعباد من ذلك خوارق بعض من اهل الوداد والصلوة على نبيهم ورسولهم وآله
والصالحين الاكرمين الاتحاد ثم ان اثارهم في كل حال هو لاء القوم وحقن طم على ارف
حاله وحقن طم بفتح المتبينة الكتاب والسنة المحققا بانه الله الاكرم الفصل والمدة
حكى على ان ادب عن هذه العصابة بعنه الصابرة واولف انوارها في الخفايا
والاواب بغيره عن وجهه الصواب فبما اعتد في مشرقه فبما افاق في العلم ثم فيما
اعتد في مشرقه كثر في العلم واختلاف احوالهم واستمر بزمهم المتحذرون ونسبت
لهمهم وسبق في قلب من لا يعرف اصول سلفهم سوء ظن وكاد لا يعلم من وبقية
فيهم وطعن فلما منذ ان حاص لهم راجع الى محضهم وحقن طمهم عاين الى مطن ام
ومحاض في فمهم في النية ان الاكرمين في القوم بالاعتناء الى طرهم والاشارة
الى احوالهم وقدم في كثر سواد قوم هو منهم واذا جود من الله الاكرم بوجه النبي
وحقن طمهم في شوايب النفس وكل ما في الله تعالى على غيره من الله الاكرم وهو ابو

في كل عصر وزمان

انوار سرور وكنهه في

قصور ملكوت

هذا هو الكتاب الذي
هو في علم الصوفية
والمعارف والعلوم
التي هي في علم الصوفية

١	في شرح حال المتجاهل من الصوفية
٢	في القول في السماع رداً على منكار
٣	في القول في السماع قبله لا واثباته
٤	في القول في السماع ترويحاً واستغناء
٥	في القول في السماع ترويحاً واستغناء
٦	في خاصية الاربعينية التي يتقارب بها الصوفية
٧	في ذكر فتوح الاربعينية
٨	في كيفية الدخول في الاربعينية
٩	في ذكر اختلاف الصوفية وشرح الحلق
١٠	في ذكر تفاصيل الاختلاف
١١	في الاكابر ومكانة من التصوف
١٢	في اداب الخيرة والاهلية لاهل القرب
١٣	في اداب الطهارة ومقدارها
١٤	في اداب الوضوء واسرارها
١٥	في اداب اهل الخسوس والصوفية فيه
١٦	في فضيلة الصلوة وكيفيةها
١٧	في وصف صلوة اهل القرب
١٨	في ذكر اداب الصلوة واسرارها
١٩	في فضل الصوم
٢٠	في احوال الصوفية في الصوم والافطار
٢١	في اداب الصوم ومقامه
٢٢	في حال الصوفية في الصوم
٢٣	في حال من ياكل من الصوم
٢٤	في ذكر تسميتهم بهذا الاسم
٢٥	في ذكر كرمهم والمجاهدة
٢٦	في ذكر الملازمة وشرح حاله
٢٧	في ذكر من انتمى الى الصوفية وليس منهم
٢٨	في شرح تسمية المشيخة
٢٩	في شرح حال الخادم وتسميته
٣٠	في شرح حقيقة المشايخ الصوفية
٣١	في فضيلة سكان الزنطة
٣٢	في مشابهة اهل الزنطة باهل الصفة
٣٣	في خصال اهل الربط فيما يتعاقدون بينهم
٣٤	في اختلاف احوال المشايخ بالتقوى والمقام
٣٥	فيما يحتاج اليه المسافر من الفرائض والاصناف
٣٦	في القدم في الشغل ودخول الرباط والادب فيه
٣٧	في حال الصوفية في المشيخة
٣٨	في حال من ياكل من الصوم

٢٢	في شرح حال المتجاهل من الصوفية
٢٣	في القول في السماع رداً على منكار
٢٤	في القول في السماع قبله لا واثباته
٢٥	في القول في السماع ترويحاً واستغناء
٢٦	في القول في السماع ترويحاً واستغناء
٢٧	في خاصية الاربعينية التي يتقارب بها الصوفية
٢٨	في ذكر فتوح الاربعينية
٢٩	في كيفية الدخول في الاربعينية
٣٠	في ذكر اختلاف الصوفية وشرح الحلق
٣١	في ذكر تفاصيل الاختلاف
٣٢	في الاكابر ومكانة من التصوف
٣٣	في اداب الخيرة والاهلية لاهل القرب
٣٤	في اداب الطهارة ومقدارها
٣٥	في اداب الوضوء واسرارها
٣٦	في اداب اهل الخسوس والصوفية فيه
٣٧	في فضيلة الصلوة وكيفيةها
٣٨	في وصف صلوة اهل القرب
٣٩	في ذكر اداب الصلوة واسرارها
٤٠	في فضل الصوم
٤١	في احوال الصوفية في الصوم والافطار
٤٢	في اداب الصوم ومقامه
٤٣	في حال الصوفية في المشيخة
٤٤	في حال من ياكل من الصوم

اي مقاصد

ببره الى الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفعله في الدين وايماناً باسم الله تعالى
قال الشيخ قدس سره واذ وصلنا العلم الى النعم انفة بصر القلب فاصبح الحق والباطل
وتبين للدارين شدة الفرق التي لم يزلوا على الله صلى الله عليه وسلم على العبراني فمن يعمل مثقال
ذرة خيراً يراها ومن يعمل مثقال ذرة شراً يراها قال الاعرابي خشيته فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقه الرجل ورؤيته عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انما قال افضل العباد
الصدق في الدين والحق في الحجة وتعالى جعل الفضة في القلب فقال تعالى لهم تلو رب لا
يقفون بها فلما وقعوا على ما علموا انهم كانوا اعدوا فكل من كان اقية
كانت نفسه اسرع اجابة والى العباد للعلماء الذين واوهم حطاً من نور اليقين فاعلم
بجملته موهوبه من الله للقدور والمعرفة تميز تلك الجملة والحدود والاعمال بغير اذن وحكم الطهر
قال النبي صلى الله عليه وسلم قال خلتا بعين الله به من الهدى والعلم بغير اذن وحكم الطهر
النبي والعلم والهدى فكان هادياً مهدياً وعلمه صلوات الله عليه منها وادبها من نور
فيه من اكرم الى البشر صلوات الله عليه حيث علم الاسماء كلها والاسماء لثمة الاشياء
فكم من الله تعالى بالعلم وقال على الانسان ما لم يعلم فادم يارب فيه من العلم والهدى
صار في العلم والهدى في العلم والهدى في العلم والهدى في العلم والهدى في العلم والهدى في العلم
والغضب والرضا والقبول في القضاء استعمل كل ذلك وجعل لغيره بصيرة واقتدار
الى الله تعالى بالنور الذي هو في القلب عليه الصلوة والسلام فبها لنور النور
والموهوب له خاصة وقيل لما خاطب الله السموات والارض بقوله سبحانه استياطوا
او كرها فانما استياطوا يعين نطق من الارض واجابوا موضحة الكعبة ومن السماء
ما يجاذبها ووقعت عليه بن عباس رضي الله عنهما اصل تخمين رسول الله صلى الله عليه وسلم
من سورة الارض ملكة وقال بعض العلماء هذا يشي بان ما اجابته الارض في حق الصلوة
محمد صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيت الارض فصارت رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو الاصل في التفكير والكاينات تتبع له والى هذا الاشارة بقوله
عليه الصلوة والسلام كنت نبياً وادم بين الماء والطير وفي رواية بين الروح

بالعلم والهدى
الصلوات
آدم
سراية
الى الامم

والله

والبشر الخلق الذي انما لم يزلوا على الله صلى الله عليه وسلم في الخلق وثرية النفس مدونة
فكان يقضي ان يكون من فقه بكيفية كانت تربته منها ولكن قيل الماء لما تنوع روي
الزبد في النواحي فوقع جوف في النبي صلى الله عليه وسلم الى ما يجاذي تربته بالماء فبنت
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكيماً بينا جنته الى مكة وترتبه بالماء فبنت والاشارة
فيها كونا في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ما قال الله تعالى واذ اخذ من كل من بني
آدم من ظهورهم ذريتهم واسلخهم على انفسهم الست برئكم قالوا بلى ورحم في الخلق
ان الله تعالى مع علمهم واخرج ذرية من كعبته الذرية اسحق والذكر
من حسام شعرتهم فخرج الذكر كزواج العرق وقبل كان المسيح من بعض الملائكة
فاضاف الفعل الى المسبب وقبل معنى القول بانه مسح الى احصى كما تحصى الارض
بالمساحة وكان ذلك بغير نفاق واوجب عرفة بين مكة وانطافى فلا يطلب
الله الذرية واجابوا بئس الكتب العهد في رقائص واشهد عليه الملائكة والتميم
الحجر الاسود فكانت ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المحيية من الارض والاعلم
والهدى فيه مجنونان فبعت العلم والهدى موعظ في ناله وموهوباً وقيل لما بعث الله
تعالى جبرئيل وميكائيل ليقبضا قبضة من الارض فابت حتى بعث الله عز وجل اسير
فقبض قبضة من الارض وكان ابليس قد وطئ الارض بقدميه فصارت الارض
بين قدميه وبعض الارض موضع ادم فخلقت النفس محاسن قدم ابليس فصارت
ما وكل الشر وبعضها لم يصل اليه قدم ابليس فمن تلك التربة اصل الانبياء وكما
ذم رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يمسها
قدم ابليس فلم يصبه حق الجمل بل صار مزروع الجمل موقراً حظه من العلم فبعث
الله تعالى بالعلم والهدى وانتقل من قلبه الى القلوب ومن نفسه الى النفوس فوقع
المناسبة في اصل طهارة الطيرة كان او فرحطاً من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية

ووقع التالف بالتعارف في الاول فكل من كان اقرب
منه مناسبة بنسبة طهارة الطيرة

الحق كان له قلب لا يحيط به الاستهارة الرب والشدة التي في قلبه قد لا تظن
ضيق الوحي فيها الحق وقال ابن عطاء قلبه حفظ الحق عين الحقيقة
له وانفتح اليه عما سواه وقال الواسطي ان كل كرم لغو محض حق ولا
الراسخ لمن كان له قلب ابي في الارز وحسب الذين قالوا انهم من
ميتا واحيينا وقال ايضا للمشاهدة من اجل الجنة نعيم لان سعد تعالى
على الحق خضع له وفتح وعنه الذي لا واسطي محض في حق اولاده
حكم عذابي هذا الموقوم اخبرني وهم ارباب الفقيهين من جملة المشاهدة و
العلم موضع الفهم محل المحادثة والكلية وهو من القلب وهو من المشاهدة
التي القلب والسمع حكمه وقايدته والمبرح حكمه وقايدته هو في حكم الحاصل
يعيب مع في البصر ومن هو في جلا الفهم والفكر لا يعيب مع في فهم
لنقله ناصية الحاصل ويهجم بالوعاء الوجودي للمستعد الفهم فقال لان الفهم
مورد الالهام والسمع والالهام والسمع يستعديان وعاء وجودي وهذا
الوجود يكون موهوبا منشأه انشاؤه في المقام في مقام الصحو وهو غير الوجود
الذي يتلاشى عنه لمعان نور المشاهدة لمن ما جاز على منبر الفناء والى
مقار البقاء وقال ابن السكيت ان في ذلك لذكرى لمن كان له الحس
ادب الخدمه وادب القلب ثلثة اشياء فالقلب اذا خاف الله العباد
عشق من ربي الشهوة فمن وقف على شهوته وجد لذات الارب ومن
افتقر الى ما لم يجد من الارب بعد الاعمال ما وجد وقد وجد في الارب
والثلاث اشياء القلب الذي هو الفضل عند الوداد ومصلو وقال محمد
بن عيسى من القلب من شهوة النفس وكلها نفس هو قال من الحس
عاشق الحق فاسمع الامام لا الارب فانك سدا

فكر الصبح لم يبق قال سقوت عدايته رحمة الله عليه القلب وقلب
 فيه الخرافات منعدمة واثر القليل عليه كثير قال الله تعالى ومن يحس
 من ذكر الرحمن ^{منه} ينشيطنا فاقوله قلوب فالقلب حال الغنى والفقير
 في الدنيا وفي الآخرة العبد مستعد الى الله والافق مستعد الى الشيطان والفسق
 مستعد الى السمع من حركه سقر وقبح كركه شيطاني الى الشيطان في ورده وان الشيطان
 يحول بين قلوب بني آدم نظر الى مكونات السموات وقول الكليل بجلال البصر
 ومعرفة العارفين ومن العلم والرايين وطرق السالكين ناجين والاركان والاشياء
 من الخلق كانه قلب او الى السجده وهو شهيد وقال ابن عطاء هو القلب الذي
 التقى بينه وبين الله ولا يرى فيه حجرة ولا فقرة فيسمع به بل يسمع منه ويشهد به بل
 يشهده فاذا لاحظ القلب الحق بعين الجلاء فرجع واربعه واذا اطلقه من الجلاء
 هبط واستقر وقال بعضهم لمن كان له قلب يصير ليقول على الخلق
 وقد راجع من الاشياء والخلق وانفس فلا يشتغل بغيره ولا يركن الى سواه فقلب
 الصوفي يخرج عن الاكوان التي سمعه وشهد بقدره فتسبح المسموعة وانفس المسموع
 وشاهد المسموعة في تعليم الله واجتماعه بين يدي الله تعالى والاشياء كلها
 عند الله وهو مئة تسبحه وشاهد وانفس سمع خلائها ولم يتبع ولم يتابع فقل
 ان لكل من الله انما سمعه من الشهود والاشياء لا تدرك لغيره وعاد الوجود والله
 هو عاد الجمل والافاضل وقد مثل بعض الحكماء تفاوت الناس في الاسماع وقال
 ابن الباري رحمه الله تعالى في مدح من يسمع من غير النظر في علمه ان
 يخط عليه العلم واسطة روح منه على القصور وهو الخيال المستعد لرب
 سرور يمدى قلبه صبيحتي اذ اوتيه عزمي والافاضل يمدد خياله في شدة
 دونه في شدة في ارض توكيد في صفة في الاربع حسمه في حكمة الشوك
 في حكمة وفيه منه شئ في ارض في قلب ليس على طهر الطهر في الارض في

الكتاب

130

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

شماره

[illegible]

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible]

ويكون مدعى الحق في موافقته ان كان له او فقيه قال ابو حنيفة رحمه الله
كله ادا لم يكن وقت ارب وكل خلا ارب وكل عقال ارب فمن لم يفرق ادا الاوقات
يلحق بصلح الرجال ومن ضيع ادا ارب فهو بعيد من حيث يلقى القرب ومردود
من حيث يرجو القبول وقا انما حسن ارب الظاهر عنون حتى ارب الظاهر
الذي انبى حتى ان علي بن ابي طالب قال ارب من قلبه خشيت حواجه احسن بالشعير الذي
احسن سمعيل اعارة قال ارب الشيخ ابو المقفر عبد المتعم قال اخبرني في ذلك
ابن القيس المشهور قال سمعت محمد بن ابي احمد بن يحيى الصوفي يقول سمعت
عبد الله بن علي يقول سئل ابو محمد المبرور عن الصوف فقال الصوف في كل
حلق سبي والمفروض من كل خلق في فاذا عرف فعله الصوفي في التصوف من
الاخلاق وبذلكها والمعنو حقيقتهما انما في الصوف وقد اخبرني في ذلك
نفاية الفخر مع شرفه بباية الصوف واصل الشام لا يعرفون بين الصوف والفكر في
قال الله تعالى للفكر والدين اخبرني في سبيل الله هذا هو الصوفية واسم على حق
فكر او سوا فخرج معنى لفكر في الحال به بين الصوف والفكر فقول الله باله التوفيق
الفكر في فقره متمسك به متحقق بفضل يوقه على الغني استطاع الى متحقق من
عند الله تعالى حيث يقول ربنا الله صلى الله عليه وسلم بفضل فقره في الحق قبل
صوف ارب وهو حسياسة علم فكما لاحظ العوض الباقي المسكن من الحاصل الغاني
عاقب الفقر والقلة وخشي زوال الفقر لخوا الغضلة والعوض وهذا عين الاعتلال
في طريق الصوف لانه يطلع الى الاعراض فقر كاجلها والصوف يترك الاشياء لا
للمعاش الموعودة بل للاحوال الموجودة فانه ابن روقته والضا ترك الفقر في الحال
واغتنام الفقر اختيارا منه وادارة والا خشي في الادارة علم في حال الصوف لان
الصوف صار قائما في الاشياء بارادة الله تعالى لا بالادارة من نفسه فلهذا في
في معونة فقره وفي معونة غنى واعاير في الغضلة في روقه الحق فيه وحله عليه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

مجلسه اول

الحمد لله

100

3000-

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

تفصیل
برای
محل
محل
محل

الحمد لله الذي جعل القرآن
مدرسة لكل من اراد ان يتعلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

تاریخ
تاریخ
تاریخ

سید محمد علی میرزا

ایں مرتبہ

عليه وسلم هو السلام ويخبر الناس على ما ياتهم ويخبر معكم ويأكل معكم وفيهم من
 لا يؤمن بالله الذي يبدلونهم الا بدلا وفاقا والعشي سجدون وحده وقال
 فقالوا لا يخرجوا من اهل البيت الاية ونزل في ابي ابي طالب ثم روي عنه قوله تعالى عيسى
 امانا له الاعلى وكان من اهل الصفقة ففوت النبي صلى الله عليه وسلم من اهل البيت وكان
 صلى الله عليه وسلم اذا سافرهم لا يخرجهم من اهل البيت وكان يفر لهم على اهل البيت
 وصفتهم بقوتهم واهل البيت ومعهم التراب والعبادة وكان سعد بن معاوية
 يقول لطف الله بهم فاني ربي يقول وقال ابو هريرة رضي الله عنه انك سميت رجلا
 من اهل الصفقة يقولون في قوم واحد منهم من لا يبلغ ركنه فاذا رآه احدهم قضى
 بينه وخافه ان يلعنه ويروى وقال بعض اهل الصفقة حينما جمعة الى رسول الله صلى الله
 وسلم فابا رسول الله صلى الله عليه وسلم بطوننا التمر فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضيق النبي فقال
 ما بال اهل بيتي لا يأتوننا التمر انا علم ان هذا الذي هو طعام اهل المدينة وقد
 واسونا به وما سيناكم اذ واسونا به والذي نفسي بيده ان منكم من لم يرفع
 عن بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرفع لهم الا الاكل من التمر والماء احبنا التمر في الفقه
 محمد بن عبد الباقي في كتابه قال اخبرنا الشيخ ابو بكر بن زكريا عن الحسن بن سعيد قال اخبرنا
 عبد الرحمن بن الحسين قال اخبرنا محمد بن محمد بن سعيد الكاظمي قال اخبرنا الحسن بن الحسين
 بن علي قال اخبرنا محمد بن علي الترمذي قال اخبرني سعيد بن حماد النخعي قال اخبرنا سعد بن
 بن اسلم بن حنبل بن محمد بن علي بن عبد الرحمن بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن
 عيسى بن علي بن محمد بن علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما على اهل الصفقة فاني قد قسم
 وجههم وطيب قلوبهم فقال التمر يا اخي يا الصفقة فمن بقي منك على الفقه الذي اقيم عليه
 يوم لا حسابا لغيره فانه من رفقائي يوم القيامة وقيل كان منهم طائفة في خراسان
 وازون الى الكوفة والمخاربات ولا يسكنون الفرس والمذني يستعملون في خراسان

عظیم ویر

عطاء الله عليه السلام الذي يحل من أجل الدنيا والموت الذي يحل من أجل الآخرة
والسابق هو الذي استقر معه جرد الحق في هذه الأحوال والحق في الموت والحق في الآخرة
يشي من أحوال القوم ويوجب له ذلك القرب منهم والقرب منهم مقتضى كل خير سمعت
أبا عبد الله عليه السلام يقول لبعض بني أئمة آل البيت (عليه السلام) أن الله عز وجل يحب
الذي يملك الحق فقال له الشيخ انه لا شيء يملك الحق في الموت والحق في الآخرة
شيء ليس له الحق قال فقال له انك ذكرت له حقوق الخلق وهو يجب من عليه حقوقها
وأما من يملكها ومن يؤهل لنفسها فاستنظم أحوال حقوق الخلق وجب أن
يلبسها فأخبر الشيخ بما سمع من أئمة آل البيت (عليه السلام) فاستنظم في عاين على قولنا
ذلك وقال بعينه البك حق فكلمه بما يريد وعنه في الحقيقة فكلمته بما قدرت عليه
ثم الذي ذكرته كله صحيح وهو الذي يجب من فوق الخلق وكل إذا الرضا للميت
بذلك الأمر وحججه من القيام به فحينئذ يلبس الحق حتى يشبه القوم ويتزايروهم
فيقرب منه من حالهم وحالهم ويبركه في حالته معهم ونظامهم والواجب لهم
القيام وسيرهم بحسب ما يسلك مسلكهم ويصل بذلك إلى شيء من أحوالهم ويوافق
هذا القول من الشيخ أحمد الغزالي ما أجابنا شيخنا قال أخبرنا عن أئمة آل البيت (عليه السلام) أن الله عز وجل
قال أخبرنا أبو بكر محمد بن علي بن خلف قال أخبرنا الشيخ أبو عبد الله محمد بن أبي بكر
بن يحيى يقول سمعت جعفر يقول سمعت أبا القاسم الجبلي رحمه الله يقول أن الحقيقة التي
فلا تبدأ ولا تنتهي بالعلم والبداهة بالرفق فإن العلم يوحشه والرفق يوقه ويرقق الصورة
للمستبين بهم ينتفع المبتدئ الطالب بكل من كان منهم كمالا وافرعا ولا كان
الكثرة فاما المبتدئ الطالب في حق بعضهم أنه يجب طالب فكان يأخذ نفسه
للمعاد والحقا حدث ولم يقصد بذلك الاظهار للمبتدئ العبد والتأويل بوجه الاقراء
به في علمه وهذا هو الارق الذي يادخل في شيء الا انه في الحقيقة للمبتدئ هو ان
يعرف القوم وعمل بقصده وسلك واجتهاد على ما ذكرناه من ان صاحبها حدث

1877

وہابیہ

ومما يشبهه في صورته صورة صاحب الرقعة ثم يصير صورة صاحب الرقعة ثم يصير صورة صاحب الرقعة ثم يصير صورة صاحب الرقعة
فصل في بيان المقصود من الصوفية والقبلة والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف
يشبه الصوفية من جهة القبلة والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف
يشبه الصوفية من جهة القبلة والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف
الوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف
فصل في بيان المقصود من الصوفية والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف
الموقف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف والوقوف
حيات عن سليمان بن الأوسى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلوات الله عليه وسلم إن الله ملائكة فصل عن كتاب الناس طوبى في الفرق
الذكر فإذا أرادوا أن يذكر الله تعالى إلى أحاسنكم فليحفظهم

محمد بن عبد الله بن قاسم بن ابراهيم بن الحسن

[illegible]

الحمد لله

مغایة قوله لهم اقربوا
عقارب

100

انه قد علمت شيئا وكذا هذا هو الحق الذي لا يمتنع من انما يعرف
المؤمنين من محاطات وردت عليهم بعد طول معاشرة لهم طاهرة وواحدة
باصول القدم من صدق الحق وكان الزهد في الدنيا على اصوات من رجع فكلت
في سرايرهم محاطات موافقة للكتاب والسنة تركت بهم تلك المحاطات عند
استغراق التراب ولا يكون ذلك كما يحسنون به الحديث في النفس بحسنه و
موافقة للكتاب والسنة مع ما عند هذه موافقة للعلم ويكون ذلك مناجاة
لسرايرهم ومناجاة سرايرهم ايهم فينبغون انفسهم مقام العبودية والهم
الزهدية فينبغون ما يجدونه في قلوبهم والى هؤلاء وهم مع ذلك علموا
بان ذلك ليس كلام الله تعالى فاما هو علم ما حدثت الله تعالى فيهم المنهج
فطريق المراجعة في ذلك الطريق الى الله تعالى من اجل ما تحدثت انفسهم حق
اذا برئت من انفسهم من القوي والهم في اوطانهم شيئا ينسبون الى الله تعالى
نسبة الخلق الى الحديث لانسبة الكلام الى المنطق لهما في الزهد والخوف في
الدين قوم يظنون انهم يورثون بحال الزهد ولا يتقون منفسهم حركة ولا
ويعلمون انهم يورثون على الاشياء وان لا يورث لهم مع فعل الله تعالى فيهم من
في المعاني والى ما تدعو النفس اليه فيكون الى البطالة ودوام العفة والاعتزال بالله
والطرح من الملذات وترك اللذود والاحتكام للطريق والى ما قد سئل من عبادة
الشترى رحمه الله عن رجل يقول انا كالمساكين الخائف ان اذ اعزك قال هذا لا يقو
الا احد يخلصني اياها يقول لو زيدت في ان الضيق يقول هذا القول اشارة الى
توهم الاشياء يا توبه تعالى مع احكام الامور ورعاية حدود العبودية والزهد في
يقول ذلك اشارة للاشياء والله تعالى واسقاطها لا يمتنع عن نفسه ولا يخلو ما خلق
ورسمه فاما من كان يعتقد ان الله لا يورث اللذود والاحتكام في المعصية

اذ امرت
ان

والا يدرك منه عقول او حواس التوبة منها فهو سليم صحيح وان كان كذا
كما يركب اليه من البطالة ويشترط في بعض النسخ الى الاستمرار والتدبر في البلاد
تخلو القلوب والاشواق على بعض النسخ يورثه ويورثه ويورثه ويورثه ويورثه
الحال العاشر في شرح رتبة الشيخ ورد في الخبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال اياك الله اني محمد بن عبد الله لا افسق لكم ان احب عباده الله الى الله
الذين يحبون الله الى عباده ويحبون الله الى الله ويمشون في الارض في
وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة الشيخ والامانة الى الله تعالى الى
الشيخ يحب الله الى عباده حقيقة ويحب عباده الله الى الله تعالى وربه للشيخ من
الزهد في طريق الصوفية ونجاة النور في العلم الى الله عز وجل فاما رتبة الشيخ فيجب
عبادة الله الى الله الى الشيخ يسلك في طريق الاقرب الى الله صلى الله عليه وسلم
وتسبحة احمد لله تعالى قال الله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
وهذا هو رتبة الشيخ الى الله تعالى وهذا يسلك في طريق التزكية والاكثار في
الخلق من رتبة القلب والى الله في اواز العظمة الالهية ولا في حال التوحيد
احد في البصيرة او ما يعرفه الى الحق وروية الحال الا في فاضل العبد ربه
لا في حال وذلك من رتبة التزكية كما في الله تعالى قد اقم من رتبها ولاحها
بالخير معرفة الله تعالى في احسان التزكية التي لا يخلو لا عند فيها الدنيا
عقبتها وحقيقتها ويا حبيبتها لاحت الآخرة بحسبها ونفايتها بكنها فاما
في رتبة البصيرة حقيقة الدارين وحاصل الخبر اني يحب الله تعالى في رتبته في
الغاية في رتبة التزكية وربه في الشيخية والعزمية فالشيخ من عبادة ربه
المريد في رتبة الطالين احسن ما يورثه عن ابيه الطالين في رتبة
اجرة ابو الفضل عبد الواحد عبد علي كمال قال اجرة ابو بكر محمد بن علي بن محمد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع من انما يعرف
المؤمنين من محاطات وردت عليهم بعد طول معاشرة لهم طاهرة وواحدة
باصول القدم من صدق الحق وكان الزهد في الدنيا على اصوات من رجع فكلت
في سرايرهم محاطات موافقة للكتاب والسنة تركت بهم تلك المحاطات عند
استغراق التراب ولا يكون ذلك كما يحسنون به الحديث في النفس بحسنه و
موافقة للكتاب والسنة مع ما عند هذه موافقة للعلم ويكون ذلك مناجاة
لسرايرهم ومناجاة سرايرهم ايهم فينبغون انفسهم مقام العبودية والهم
الزهدية فينبغون ما يجدونه في قلوبهم والى هؤلاء وهم مع ذلك علموا
بان ذلك ليس كلام الله تعالى فاما هو علم ما حدثت الله تعالى فيهم المنهج
فطريق المراجعة في ذلك الطريق الى الله تعالى من اجل ما تحدثت انفسهم حق
اذا برئت من انفسهم من القوي والهم في اوطانهم شيئا ينسبون الى الله تعالى
نسبة الخلق الى الحديث لانسبة الكلام الى المنطق لهما في الزهد والخوف في
الدين قوم يظنون انهم يورثون بحال الزهد ولا يتقون منفسهم حركة ولا
ويعلمون انهم يورثون على الاشياء وان لا يورث لهم مع فعل الله تعالى فيهم من
في المعاني والى ما تدعو النفس اليه فيكون الى البطالة ودوام العفة والاعتزال بالله
والطرح من الملذات وترك اللذود والاحتكام للطريق والى ما قد سئل من عبادة
الشترى رحمه الله عن رجل يقول انا كالمساكين الخائف ان اذ اعزك قال هذا لا يقو
الا احد يخلصني اياها يقول لو زيدت في ان الضيق يقول هذا القول اشارة الى
توهم الاشياء يا توبه تعالى مع احكام الامور ورعاية حدود العبودية والزهد في
يقول ذلك اشارة للاشياء والله تعالى واسقاطها لا يمتنع عن نفسه ولا يخلو ما خلق
ورسمه فاما من كان يعتقد ان الله لا يورث اللذود والاحتكام في المعصية

واحد المخرج

صاحب رسالته صلى الله عليه وسلم قال كان كافرا فاجتمع عذرون رجلان اولهما
 انهم فيهم من هذا المذنبين ومن لم يقدحوا فيهم فليسوا من المذنبين فقاموا فيهم
 للمريدون ظاهره وباطنه قال الله تعالى اولئك الذين خسر الله فليسوا منهم فليسوا
 في المذنبين لما اعتدوا اعداء المذنبين وجمعوا لجمعة للتفتيش فيهم فليسوا منهم
 حالها عن ربه تعالى اذا كان الغالب على عبده الاستغفار في وجهته حجة والذنب في
 قاذف بعثت حجة ولفته في ذكره في شقيقه ومنتقدته ورفعت الحجاب عما يقع بينه
 لا يسهو اذا ساء الناس اولئك عليهم كلام الانبياء اولئك الذين انشقاقا اولئك الذين
 اذا اذركم لم يبق الا في عذوبة الوعدا ذكرهم فيهم عذوبة فيهم عذوبة فيهم عذوبة
 السالك الى شدة التفتيش فيهم السالك ما هو في سياسة النفس فيهم عذوبة فيهم عذوبة
 يسلك في صديق العاطفة من تفتيش فيهم وبطنها يتفتشها يتفتش فيهم عذوبة فيهم عذوبة
 واليوسفة التي استنجبتها من نفس خالقها وبها استعصى على الطاعة والاعتصاف
 للصبرية فاذا زالت اليوسفة عنها واثبت حجارة الروح والواهي اليوسفة فيهم عذوبة فيهم عذوبة
 هو الذي فكره بعد تعاقب في قولهم ثلثين جلودهم وقولهم فيهم عذوبة فيهم عذوبة
 العبادة وثلثين للطاعة عند ذلك وقلب العهد من ملأ من الروح والنفس
 وخذوه وجميع احد وجهية الى النفس والروح الاخر الروح وخذوه من الروح والروح
 الذي يلبس ويمتد النفس لوجه الذي يلبس من تفتيش النفس فاذا نظر الى النفس السالك
 وخرج من سياستها انتهى سلوكه وتمكن من سياسة النفس والعاقل نفسه واثبت
 الى السواطة القلب فيشر بشت الى السياسة لما فيه من التوجه الى النفس فيهم عذوبة فيهم عذوبة
 المريدين والظاهرين والهادفين عنده مقام نفس لوجه والجنسية فيهم عذوبة فيهم عذوبة

أشرف الناس
على ما في الدنيا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بالشيء بركه قالوا على وجه من غير انهم وهو على غير ما كان من قبل من خلقه
 القات من سام حنك كما قيل العرف من كل ولد من ولد آدم ذرية من ذرية نوح
 وروى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من ولد نوح من ابناء من نفع الدنيا وصلى الله عليه من لم يولد في صلبه فليس له
 شئ من الدنيا ولا الآخرة ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له
 كما وصفت النعم من النبي صلى الله عليه وآله واسطة النعمة ومنهم من ولد له ومنهم
 من ينفق شئ من هذه النعم هو الذي قال الله تعالى على النعم انما هو الذي قال
 ان قال الله تعالى ان ما بيني وبينكم من النعم والافضل من الله عليه وسلم من الله
 ان نفع الساعية وما بيني وبينكم من النعم فيصير من النعم الى اهل العلم عندنا شيئا
 ضياء الله بن ابي الجيب السمرقندي رحمه الله تعالى قال اجابنا ابو عبد الله عليه السلام
 انما هو الذي قال الله تعالى ان ما بيني وبينكم من النعم والافضل من الله عليه وسلم من الله
 اجابنا ابو بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من ولد نوح من ابناء من نفع الدنيا وصلى الله عليه من لم يولد في صلبه فليس له
 شئ من الدنيا ولا الآخرة ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له
 عن كثير من قيس رحمه الله تعالى قال كنت جالسا مع ابي عبد الله عليه السلام في مسجد دمشق فابى
 حين فقال يا ابا عبد الله اني اتيتك من المدينة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله
 عفا انك تحبته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فاجابني بخاتمة قال لا تقل ولا تسمع
 غيره قال لا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس به
 سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع ارجلها في طوافه
 العلم يستقر له من في السموات والارض حتى الحيتان في الماء وان فضل العالم على العابد
 كفضل القمر على سائر النجوم وان العلم ادم ورفقة الانبياء والاولياء لم يولدوا ولا
 والادري انما وروى العلم من اخذه الله بحظه وافر فاقول ما لو كنت الحكمة والعلوم
 آدم ابي البشر عليه السلام ثم انتقل منه كما انتقل من النيران والعصيان وما يتبعه من النيران
 والشيطان كما ورد ان الله تعالى اجبر شئ عليه السلام حتى اخذت قبضة من اجزاء الارض

من ولد نوح من ابناء من نفع الدنيا
 وصلى الله عليه من لم يولد في صلبه
 فليس له شئ من الدنيا ولا الآخرة
 ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له
 ولا ولد له

والله اعلم

وروى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من ولد نوح من ابناء من نفع الدنيا وصلى الله عليه من لم يولد في صلبه فليس له
 شئ من الدنيا ولا الآخرة ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له
 كما وصفت النعم من النبي صلى الله عليه وآله واسطة النعمة ومنهم من ولد له ومنهم
 من ينفق شئ من هذه النعم هو الذي قال الله تعالى على النعم انما هو الذي قال
 ان قال الله تعالى ان ما بيني وبينكم من النعم والافضل من الله عليه وسلم من الله
 ان نفع الساعية وما بيني وبينكم من النعم فيصير من النعم الى اهل العلم عندنا شيئا
 ضياء الله بن ابي الجيب السمرقندي رحمه الله تعالى قال اجابنا ابو عبد الله عليه السلام
 انما هو الذي قال الله تعالى ان ما بيني وبينكم من النعم والافضل من الله عليه وسلم من الله
 اجابنا ابو بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من ولد نوح من ابناء من نفع الدنيا وصلى الله عليه من لم يولد في صلبه فليس له
 شئ من الدنيا ولا الآخرة ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له ولا ولد له
 عن كثير من قيس رحمه الله تعالى قال كنت جالسا مع ابي عبد الله عليه السلام في مسجد دمشق فابى
 حين فقال يا ابا عبد الله اني اتيتك من المدينة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وآله
 عفا انك تحبته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فاجابني بخاتمة قال لا تقل ولا تسمع
 غيره قال لا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس به
 سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع ارجلها في طوافه
 العلم يستقر له من في السموات والارض حتى الحيتان في الماء وان فضل العالم على العابد
 كفضل القمر على سائر النجوم وان العلم ادم ورفقة الانبياء والاولياء لم يولدوا ولا
 والادري انما وروى العلم من اخذه الله بحظه وافر فاقول ما لو كنت الحكمة والعلوم
 آدم ابي البشر عليه السلام ثم انتقل منه كما انتقل من النيران والعصيان وما يتبعه من النيران
 والشيطان كما ورد ان الله تعالى اجبر شئ عليه السلام حتى اخذت قبضة من اجزاء الارض

من ولد نوح من ابناء من نفع الدنيا

والله اعلم

ج
 كتاب
 الخلاصة في
 الفقه

ردی الی

五. 五. 五. 五. 五.

الباقي من الآثار والاصناف المتصورة في الربط وما يباه به من ان في بركة جملة
 بواطن المشايخ المصنفين وان من انما رشح في حقهم صورة الاجتهاد في الربط لان
 على طائفة من الناس والربط نظاما بالادب عكس نور مجتهد من بواطن المصنفين
 اختلف في يحتاج الى سلف في الربط مني واحد بقلوب متفقه وخبرهم متفقه ولا يوحى
 في غيرهم من الطوائف فالتداعي وصف المومنين كما في بيان مروه من كوكب
 فذلك وصف الاعلاء فقلنا في حجبنا وقولهم في روى النعمان بن بشير في حديثه
 صلوات الله عليهم اجمعين كرجل واحد اذا اشتكى عضوا من اعضاءه اشكى جميعه اجمع
 فاذا اشتكى مومن اشتكى المومنون فالصوفية من وظيفتهم الا ان حفظ اجتماع
 البواطن وانراة التفرقة بآراء شتى البواطن لانهم حسب الموضع اجتمعوا ووسيلة
 التايف الالهي اتفقوا وبشابة القلب فواظبوا على تذيب الخسوس والطين في القلوب
 في الرباط واطوا فلا بد لهم من التايف والتودد والشفقة روى ابو هريرة رضي الله
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المومن ياتلف ويؤلف ولا يفرق بين ولا ينفذ
 الاخرنا ابو ذر غفاري عن ابي عبد الله الفضل الملقب عن ابيه قال اخبرنا ابو القاسم
 الفضل بن الاحمر الواسطي قال اخبرنا احمد بن الحسن الجرجاني قال اخبرنا ابو سهل
 بن زياد القمي قال قلت لابي الحسن بن مكرم قد صدقنا يزيد بن مازون الواسطي قال
 حدثنا محمد بن عمرو عن ابي اسحق عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قلت لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم ارجو ان اجود بجملة من جملة في تعارف منها ائتلف وباتنا كرهنا اختلفت
 باجتماعهم يحجب بواطنهم وتفيد نفوسهم لان بعضهم عين على البعض على ما ورد في
 مودة المومن فاي وقت لظهور احد منهم انما التفرقة تافدة لان التفرقة تظهر لظهور
 النفوس من تضييق في الوقت فاي وقت ظهرت نفس الفقير علوا منه عز وجل من
 دائرة المحبة وحكموا على جميع حكم الوقت واحمال السياسة ومن الرعاية فيقال

اشي

ظهور

له

بالخاتمة لا

بالخاتمة لا واذا لم يجد اخرا شفيقنا الدين ابو الجعد القبر السهرودي في
 قال اخبرنا الشيخ العلامة عاصم الدين ابو حفص بن احمد بن منصور الصغري قال اخبرنا
 ابو بكر محمد بن محمد بن ابي ربيعة قال اخبرنا الشيخ ابو عبد الله محمد بن محمد بن الحسين السلمي قال
 سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت دوما يقول لا تزال الصوفية يحسبوا قوا فاذا
 حطوا بالحوادث اشارة من رويهم لا حسن فقد بعثهم الى احوال البعض
 من طوائف النفس يقول اذا حطوا او دفعوا المسافة من بينهم فاحذروا الدوام والوحدة
 السليمة والمراية ومساكن البعض في احوال ربي اذ اجمع وذلك لظهور النفوس
 والشيء وقد كان من الخطاب في الدعوى يقول رحم الله من حط اليه الى عروني
 واخره ابو ذر عن ابي عبد الله الملقب قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن عبد الله
 عبد العزيز الروي قال اخبرنا عبد الرحمن بن ابي شريح قال اخبرنا ابو القاسم البغوي
 قال سمعت صاحب عبد الرزقي قال سمعت ابراهيم بن محمد بن صالح بن محمد بن صالح بن
 محمد بن النعمان قال اخبرنا ابي عبد الله في رواية في المصنفين والاصناف
 ما اتم لو تفرقت في بعض الامور اذ اتمت فاعلم ان فيكنا قال فقال ذلك
 مرقن او ثلثا اذ اتمت لو تفرقت في بعض الامور اذ اتمت فاعلم ان فيكنا قال فقال ذلك
 لو فعلت ذلك فوتمتكم نفوسهم القوم قال عرفت اني اتم واذا ظهرت نفوس
 الصوفي بوقب وقصود مع بعض من الاخوان فشرط صبرهم الى ان يقابل نفوس القلب
 فان النفس اذا قوبلت بالقلب انجست مادة الزنا نفوس فاذا قوبلت النفس
 بالنفس تارت الفتنة وذهب العزيمة قال الله تعالى لا تنوي محنة ولا تنوي ارفع
 بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه يوم يجمعها الا الذين
 جبروا ولم ينتجوا واما اذ اتمت اليه فيقر من اخيه فلا ان يعاتب ابهاما شاقول
 للتعدي لم تعذيبه وللمعدي عليه في الذي انجست حتى تعدي عليك وملك

الزبيري

[illegible]

399

وكانت الدنيا لا تقربها قال الحسن الخطيب رضي الله عنه الذي ركب في عهده رجلا من محبي في السفر
الذي يسكن على مكارم الاخلاق قال لا تقربها لكثرة فاذن حفظ الله عبده بديهة
امره من شؤمها السفر وشيخ العلم ومن الاقال في كنفه وسابق اليمن الرجال من
كتب به صلاح اعماله فيل في نفسه فوجدنا من بين الله بعد خوفنا ويزيد
من حيث لا يحب هو الرجل المستقل الذي لا يسكن على يمين من امر الدين فبعث الله اليه
على السكينة فاذا ثبت قدمه على شروها البادية رزق في المقام من غير مشقة في النهاية
فيسفر في كنفه ابتداء وانتهاء وانجم في هذا المقام مع من الصالحين واما الذي اذ ام
السفر لم يوتر الاقار الصادقين واما صلاح قلبه وهو ساهل في ذلك يقول بعضهم
احتمل ان يكون كل ليلة صيف مسمى ولا يموت الا من منزلهين وكان من هذه الطلقة
ابراهيم الخواص ما كان يقضي في بلد الكثر من البرين يوما وكان يرى انه ان اقام اكثر من
البرين يوما لم يطف عليه ترك فكان علم الناس بمرورهم اياه براه سببا ومعلوما وعلى عنه
انه قال كنت في البادية احدى عشر يوما لم اكل فكلت نفسي ان اكل من حشيش البرقراطية
انخفض مقبلنا كحي فمرت من ثم التفت اليها فابصر مني فقبل لم يرت من قال
شرفت نفسي ان يعطيني فم الفراء وان بد منهم اخيرا ابو دود وطار مني ما نط الى المقدي
عن ايدى قال اخيرا ابو بكر الصديق علي قال اخيرا عبد الله بن يوسف بن ناصية قال حشا ابو محمد
الزهرري القاصي قال حشا محمد بن عبد الله بن السبا قال حشا ابو نعم قال حشا محمد بن علي بن
سليم بن عثمان ابن عبد الله بن اوس بن سليمان بن برز عن عبد الله بن اوس بن عبد الله بن اوس
قال استغني الله عن الغزاة قبل ومن الغزاة قال الفراء وان بد منهم فجمعوا الى العيص بن ادم
يوم الضيافة وبهذه كلها احوالى اختلفت وانبع اربابها الصخرة ومن انشيت مع الله ومن
التي تقبض الصدق والصدق في بعبة محمد وكيف تعلقت الاحوال من سائر من في ان تقف
حاله صحيح منه ولا يفر على تخلص البنية من ثواب النفس الاكثر العلم تام التقوى وانزاحط

والله اعلم بالصواب والى الله المرجع والمآب
 البصائر من تحت ابط اليدين وبشئ الراد على حجاب البصار ويكون كنه البصيرة قاليا
 وقصدة الالهية من حجاب البصيرة فاذا دخل في طريقه الموصوف من طريق الاستبصار
 من الانوار التي من الباطن على الالهية ويكشف ويستقبل بسم الله ثم دعاء وزود
 بشدة الالهية واذا قرب من المرحل بها طاكنا او فقه بكل الراية لوجها تحت الاية الالهية
 وكذا العباد والابرار في مساجد وبيوتهم استحضروا خراسان وكميل و
 لا يتقدموا كرفق الاواني والشام والمغرب ويجري بين الفقرة اشاعة في دعائهم
 لا يتقدموا بقول هذه يوم لا ترفع المنكر بما وقفت مع الصور غفلة من انما هي
 تعين بقاها بقول الله ارب وبعثنا المفسد من وادرا من قبلنا ليعلم
 سناطون الله لظلاله واور وحقارة ويطال به ليس يعوفي وكما يطال في
 في الكفر بتعدوا الواجب والتعجب في ذلك ان من يتجرب في الكفر فيكون في
 وهو ابرار من لم يلزم به كنه الكفر فيكون ابرار في الشئ ولا منه وبالله وكما
 بالمعنى ابرار من لم يلزم به كنه الكفر فيكون ابرار في الشئ ولا منه وبالله وكما
 والمعارضة الا الغفلة والالبس ان ما لا يكره الشئ لا يكره كمال الشعارين الاخوان
 الصاوين اعدا زالم من في سكره احوال بمحذوب الله والله الموفق والمعين
باب في القدم من السفر والوصول في الرباط واللب في شئ الفقير
 ابرار من السفر ان يتعبه الله تعالى من آفات المقام كالسقيفة من وغنا السفر
 ومن الدعاء امانا لله في احوالهم في وغنا السفر كناية المنطق وسوا النظر
 في الابل والولد واذا اشرف على بلدة يريد المقام بها ليشير بالسلم على من بها من
 الاجياد والاموات ويقرأ من القرآن ما ييسر ويجعل يديه لا حياء والاموات ويجز بقية
 روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلب من غزو او كان يكثر على كل شرف من الارض ثلث
 مرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آمين

والله اعلم بالصواب والى الله المرجع والمآب
 البصائر من تحت ابط اليدين وبشئ الراد على حجاب البصار ويكون كنه البصيرة قاليا
 وقصدة الالهية من حجاب البصيرة فاذا دخل في طريقه الموصوف من طريق الاستبصار
 من الانوار التي من الباطن على الالهية ويكشف ويستقبل بسم الله ثم دعاء وزود
 بشدة الالهية واذا قرب من المرحل بها طاكنا او فقه بكل الراية لوجها تحت الاية الالهية
 وكذا العباد والابرار في مساجد وبيوتهم استحضروا خراسان وكميل و
 لا يتقدموا كرفق الاواني والشام والمغرب ويجري بين الفقرة اشاعة في دعائهم
 لا يتقدموا بقول هذه يوم لا ترفع المنكر بما وقفت مع الصور غفلة من انما هي
 تعين بقاها بقول الله ارب وبعثنا المفسد من وادرا من قبلنا ليعلم
 سناطون الله لظلاله واور وحقارة ويطال به ليس يعوفي وكما يطال في
 في الكفر بتعدوا الواجب والتعجب في ذلك ان من يتجرب في الكفر فيكون في
 وهو ابرار من لم يلزم به كنه الكفر فيكون ابرار في الشئ ولا منه وبالله وكما
 بالمعنى ابرار من لم يلزم به كنه الكفر فيكون ابرار في الشئ ولا منه وبالله وكما
 والمعارضة الا الغفلة والالبس ان ما لا يكره الشئ لا يكره كمال الشعارين الاخوان
 الصاوين اعدا زالم من في سكره احوال بمحذوب الله والله الموفق والمعين
باب في القدم من السفر والوصول في الرباط واللب في شئ الفقير
 ابرار من السفر ان يتعبه الله تعالى من آفات المقام كالسقيفة من وغنا السفر
 ومن الدعاء امانا لله في احوالهم في وغنا السفر كناية المنطق وسوا النظر
 في الابل والولد واذا اشرف على بلدة يريد المقام بها ليشير بالسلم على من بها من
 الاجياد والاموات ويقرأ من القرآن ما ييسر ويجعل يديه لا حياء والاموات ويجز بقية
 روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلب من غزو او كان يكثر على كل شرف من الارض ثلث
 مرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آمين

في احدى اسمي نقي والآخرى اوصافها كانت من اسمها وشخصيتها في انفسها بالامر
 وحالت السكران قال فلما رايت ذلك سقطت عن علي الاقام بالمرق قافرا ونفسي
 عبيده في هذا المقام يربط على بالامر الاقام بالامر في السبب والشك والسؤال
 غير مرتبة العوام وبغير سلب الاختيار غير متعلق الى الاختيار ناهي الى العمل في شغل الامر
 ان لسان الله ان اسام وضع على باب الاقام ويكون جدام ملائكة لسان الله وترتبه
 ما يحدث لمن امره من شغلها في حركات من امره كرم طريق الافعال والتمهيدي
 الافعال يتتبع القرب ومنه ترقى الى التجهيز بحرفي حركات من ذلك ترقى الى التجهيز
 والاشارة في هذه التجهيزات للارتساق في البصير ومقامات في التجهيز في ترقى في
 الصفي من ترقى فالتجهيز بطريق الافعال بحيث يصفو الرضا والسلب والتجهيز بطريق الصفات
 كسب السيرة والانس والتجهيز بالذات كسب الفناء والبقاء او قد يسمي ترك الاختيار
 والوقوف في فعل الله فانه يحتوي في هذا الارادة والهوى والآراء والطفه اقسام
 الهوى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فاما الفناء الباطن فهو محو آثار الوجود عند لعلات
 خور الشهوة يكون في تعلق الذات وهو اكل اسام اليقين في الدنيا فاما تعلق حكم الذات بالخير
 الا في الآخرة وهو المقام الذي علمه رسول الله صلى الله عليه واله من المراجع ومنه عند موسى وم
 لمن رآني فيعلم ان قولنا في التجهيز اشارة الى رتب المحظ من اليقين وروية البصيرة
 فاذا وصل العبد الى سادس اقسام التجهيز وهو مطالعة الفعل الالهي مجردا عن فعل سوى الله
 يكون تاديه الاقسام من الضيق روي عن رسول الله صلى الله عليه واله ان من ذبح الشئ من هذا
 الرزق من غير صلاة واسراق فليأخذ فليس يذبح في رزقه فان كان غنا فليذبح في ما هو
 اتجوز منه وفي هذا دلالة ظاهرة على ان العبد يجوز ان يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه
 الى غيره وكيف يأخذ به ويرى فعل الله ثم اذا اخذ منهم من يخرج الاحتياج ومنهم
 من يقف في الاخراج ايضا حتى يروى عليهم من الله علم خاص يكون اخذ ما لم يكن واخراج ما لم يكن

افتر

في احدى اسمي نقي والآخرى اوصافها كانت من اسمها وشخصيتها في انفسها بالامر
 وحالت السكران قال فلما رايت ذلك سقطت عن علي الاقام بالمرق قافرا ونفسي
 عبيده في هذا المقام يربط على بالامر الاقام بالامر في السبب والشك والسؤال
 غير مرتبة العوام وبغير سلب الاختيار غير متعلق الى الاختيار ناهي الى العمل في شغل الامر
 ان لسان الله ان اسام وضع على باب الاقام ويكون جدام ملائكة لسان الله وترتبه
 ما يحدث لمن امره من شغلها في حركات من امره كرم طريق الافعال والتمهيدي
 الافعال يتتبع القرب ومنه ترقى الى التجهيز بحرفي حركات من ذلك ترقى الى التجهيز
 والاشارة في هذه التجهيزات للارتساق في البصير ومقامات في التجهيز في ترقى في
 الصفي من ترقى فالتجهيز بطريق الافعال بحيث يصفو الرضا والسلب والتجهيز بطريق الصفات
 كسب السيرة والانس والتجهيز بالذات كسب الفناء والبقاء او قد يسمي ترك الاختيار
 والوقوف في فعل الله فانه يحتوي في هذا الارادة والهوى والآراء والطفه اقسام
 الهوى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فاما الفناء الباطن فهو محو آثار الوجود عند لعلات
 خور الشهوة يكون في تعلق الذات وهو اكل اسام اليقين في الدنيا فاما تعلق حكم الذات بالخير
 الا في الآخرة وهو المقام الذي علمه رسول الله صلى الله عليه واله من المراجع ومنه عند موسى وم
 لمن رآني فيعلم ان قولنا في التجهيز اشارة الى رتب المحظ من اليقين وروية البصيرة
 فاذا وصل العبد الى سادس اقسام التجهيز وهو مطالعة الفعل الالهي مجردا عن فعل سوى الله
 يكون تاديه الاقسام من الضيق روي عن رسول الله صلى الله عليه واله ان من ذبح الشئ من هذا
 الرزق من غير صلاة واسراق فليأخذ فليس يذبح في رزقه فان كان غنا فليذبح في ما هو
 اتجوز منه وفي هذا دلالة ظاهرة على ان العبد يجوز ان يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه
 الى غيره وكيف يأخذ به ويرى فعل الله ثم اذا اخذ منهم من يخرج الاحتياج ومنهم
 من يقف في الاخراج ايضا حتى يروى عليهم من الله علم خاص يكون اخذ ما لم يكن واخراج ما لم يكن

افتر

من امره فحق ما يظهر فيه القسوة او من امرأة غير محرم وان وجد من ذلك الاذكار واما
ما ذكره في يوم سعاد فلو كانت لا محرم في الصوت ولكن الخجل لم يولد بصوت من القسوة بل كبح
حرم فيصير عليه حكم التي يوجب المصاهرة كالقيام بشتاء بعد ان لم يخلع حيث جعلت فيه حرم او تمطر
وكما في الآية انما يبيت مع زوجة ولا يبيت مع غيرها من النساء الا ما بينهن وبينه
قربة او يبيت معهن في حرمه فاما هذا وقد قيل صلى الله عليه وسلم لم يخلع من القسوة فقال ان القسوة
لا بعدد الاثنية والقرينة ولا كفوف منسوبة الى النكاح المستحب في الزنا والفساد بل هو منسوبة الى
تجسس منسوبة الى القسوة والفساد في راحة من راحة الطيرة في مقابلة قسوة النفس الامارة
بالسوء فيزبره من السوء والفساد ويخرج من حرمه او حرمه وهو يوجب القسوة في دار القسوة
يخرج كاس من حرمه ان كانت اعباء واجبة واما في حرمه منسوبة الى القسوة وكما قيل منسوبة الى القسوة
بكثره الا ان القسوة لا يقرب من كبره او منسوبة الى القسوة لا يكتف له المسلم من تجارب فيسيرة وحقائق
السعداء ويزن بالمال من مشقة الرضا، ويقول مخاطبا لنفسه في الشيطان وما لها من العاقل
ايايها لعان يا ايتها جليبا سيرة العيا يخلص الي قبيحا فان الصبايح اذا ما شئت على قلب فورا
تحبث فهو منها اجد ردا او تنف مني صبايح على كبد لم يبق الا اعيها وقل المبكر يقول بل المحبة الا
اشكال الامر في غير هذا بل هناك الاثبات من ادعيه ونكر المحبة في القسوة التي تحبث العاقل
الاخمين والاباء المعبرين ولما اقر في قسوة القاصرين المحبة تستدعي مثالا او ضللا او اجبا
واشكال لا يكره القوم ولا يعلم ان القوم قد بلغوا في رتب الايمان الى اتم من المحوس وجاؤوا
من قسوة الكسوف والعيان بالارواح والنفس روي ابو هريرة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال في بني اسرائيل على جبل فقال لا بعد من خلق اسماء فقال الله قال من خلق
الارض قالت الله قال من خلق الجبال قالت الله قال من خلق الغيوم قالت الله فقال اني اجمع به
شأنه وروي بنسبة جبل فقلق فالحال الانبياء الا اني منكشف الارواح في كيف العقل مفسر
للعقل لان العقل هو كل عالم الشئ لا يستدعي من ادبيته الا الى مجرد الوجود ولا يتوقف

١٢٩

[illegible]

22

فخص من مركب الوجود فترك الوجود ليعطى الوجود البقاء ووجوده بقاءا مختلفا
 من إعطائنا ذلك فخصه بغيره على ما دون حال من تباين الأمر على غيره فالوجود
 بالسواء في حق الحق كالوجود بالسواء في حق المبطل من حيث النظر إلى أنه عاجب وناظر الباطن
 به وظهر أثره على الظاهر وتغيره للعبد من حال إلى حال وإنما تختلف أحوال من الحق
 والمبطل أن المبطل يجد بوجوده نفس الحق فيجد بوجوده إرادة القلب ولتأمل
 السحاب لا يحدث في القلب شيئا وإنما يترك ما في القلب فمن متعلق بأرضه غير أنه يترك
 السحاب فيجده بالهوية ومن متعلق بأرضه يجده بالارادة ولدادة القلب فالمبطل
 محجوب بحجاب النفس المحجوب بحجاب القلب وحجاب النفس بحجاب الرغبي الظاهري بحجاب
 القلب بحجاب مما هو في حقنا ومن لم يتفقد به واهم التحقيق بالشهود ولم يتغير بالزوال الوجود
 لا يجد ولا يسير ومن هذه المظاهر فالتصنيف انما هو على لا ينفذ في قول وقرمشا والبر
 رحمه الله عليه بغيره في قولنا قالوا له اسكوا فقالوا له اسكوا الى ما كنتم فيه فلو تحجبت ملائي
 الدنيا في اذني ما شغلني ولا شغبي لخص باقي فالوجود خارج الروح المبطل تارة بالنفس في
 حق المبطل وبالقلب تارة في حق الحق فتشار الوجود للروح الروحاني في حق الحق والمبطل
 ويكون الوجود تارة من قول المعاني لظهور تارة من مجرد السمات والالوان فما كان من
 قبيل المعاني يشارك النفس الروح في السواء في حق المبطل ويشارك القلب الروح في حق
 الحق وما كان من قبيل مجرد السمات مجرد الروح للسواء ولكن في حق المبطل تشرق
 النفس السواء في حق الحق تشرق القلب السواء ووجه استدلال الروح السمات ان
 العالم الروحاني مجمع الحق والحجاب ووجوده المناسب في الاكوان مستقر

انما هو على لا ينفذ في قول وقرمشا والبر
 رحمه الله عليه بغيره في قولنا قالوا له اسكوا فقالوا له اسكوا الى ما كنتم فيه فلو تحجبت ملائي
 الدنيا في اذني ما شغلني ولا شغبي لخص باقي فالوجود خارج الروح المبطل تارة بالنفس في
 حق المبطل وبالقلب تارة في حق الحق فتشار الوجود للروح الروحاني في حق الحق والمبطل
 ويكون الوجود تارة من قول المعاني لظهور تارة من مجرد السمات والالوان فما كان من
 قبيل المعاني يشارك النفس الروح في السواء في حق المبطل ويشارك القلب الروح في حق
 الحق وما كان من قبيل مجرد السمات مجرد الروح للسواء ولكن في حق المبطل تشرق
 النفس السواء في حق الحق تشرق القلب السواء ووجه استدلال الروح السمات ان

ان الهداية كانت على الكوفة بحرب وهدا وجه من السنة لتعريف النوب وجعل حرقا على ان
 الفقهاء والتوفيق نسابور اجتماعي وعودة فوجئت الحرقه وكان شيخ الفقهاء الشيخ
 ابو جهم الجعفي وشيخ العوفه ابو القاسم القيزي ومهما انه قضيت الحرقه على عاتقهم فالتفت
 الشيخ ابو جهم الى بعض الفقهاء وقال هذا سارق واضاعه الله فسمع ابو القاسم القيزي و
 لم يلق شيئا حتى فرغ من القصة ثم استدعى الخادم وقال انظر في الحج من مدينا وادع جرجي يعني
 بواجبنا ولسيما وادع لم اعترضه على اسن اهل الحيرة فقال له السجادة كم تشري في المراه
 قال بدينار قال لو كانت قطعة واحدة كم تشري قال نصف دينار انفتحت الى
 الشيخ وقال هذا ليس اعضاءا لاهل الحيرة فالتفت الشيخ على جميع الحاضرين من كان من
 الحشيش او غير الحشيش اذا كان احسن النظم بالقوم معتمد للبركة بالحرقه روى طاق بن مهاب
 ان اهل البصرة غروا بنماوند وادعهم اهل الكوفة وعلى اهل الكوفة طاق بن ماسر فطروا
 قمارا واهل البصرة ان لا يقسموا الا اهل الكوفة من الغنم شيئا فقال رجل من بني تميم لطاريا
 الا جعع تريد ان تشاركنا في غنائمنا كتب اليهم من يدك فكتب عرض ان الغنم لمن شهد
 الوقعة وروى بعضهم الى ان يخرجوا القسم على الحج وما كان من ذلك صحيحا يعطى للقول و
 استدعى طاروي الوقعة وروى قال لما وضعت الحرب اوزارنا يوم حنين وروى غنا
 من القوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فليس له وبه لا وجه في الوقعة الصبيح فاما
 الموجه فكلها اسهام الحاضرين والقسمه لهم ولو دخل على وجه وقت القسمه من لم يكن
 حاضرا قسم لهم روى ابو موسى الاشعري رضى قال فبينا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا
 فاسم لنا ولم يسلم لاصلم يشهد الفتح غيرنا وبكره للقوم حضور غير الحشيش عندهم في
 السعي كمنزله لا ذوق له من ذلك فبكره لالا يكره او صاحب دنيا يخرج الى المداواة
 والكلف او مكلف للوجود يشوش الموتى الحاضرين بواجده اخيرا ابو ذر عطاء
 عن والده بالفضل يحافظ المقدسي قال اخبرنا ابو منصور محمد بن عبد الملك المظفر

عن والده بالفضل يحافظ المقدسي قال اخبرنا ابو منصور محمد بن عبد الملك المظفر

ان الهداية كانت على الكوفة بحرب وهدا وجه من السنة لتعريف النوب وجعل حرقا على ان
 الفقهاء والتوفيق نسابور اجتماعي وعودة فوجئت الحرقه وكان شيخ الفقهاء الشيخ
 ابو جهم الجعفي وشيخ العوفه ابو القاسم القيزي ومهما انه قضيت الحرقه على عاتقهم فالتفت
 الشيخ ابو جهم الى بعض الفقهاء وقال هذا سارق واضاعه الله فسمع ابو القاسم القيزي و
 لم يلق شيئا حتى فرغ من القصة ثم استدعى الخادم وقال انظر في الحج من مدينا وادع جرجي يعني
 بواجبنا ولسيما وادع لم اعترضه على اسن اهل الحيرة فقال له السجادة كم تشري في المراه
 قال بدينار قال لو كانت قطعة واحدة كم تشري قال نصف دينار انفتحت الى
 الشيخ وقال هذا ليس اعضاءا لاهل الحيرة فالتفت الشيخ على جميع الحاضرين من كان من
 الحشيش او غير الحشيش اذا كان احسن النظم بالقوم معتمد للبركة بالحرقه روى طاق بن مهاب
 ان اهل البصرة غروا بنماوند وادعهم اهل الكوفة وعلى اهل الكوفة طاق بن ماسر فطروا
 قمارا واهل البصرة ان لا يقسموا الا اهل الكوفة من الغنم شيئا فقال رجل من بني تميم لطاريا
 الا جعع تريد ان تشاركنا في غنائمنا كتب اليهم من يدك فكتب عرض ان الغنم لمن شهد
 الوقعة وروى بعضهم الى ان يخرجوا القسم على الحج وما كان من ذلك صحيحا يعطى للقول و
 استدعى طاروي الوقعة وروى قال لما وضعت الحرب اوزارنا يوم حنين وروى غنا
 من القوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا فليس له وبه لا وجه في الوقعة الصبيح فاما
 الموجه فكلها اسهام الحاضرين والقسمه لهم ولو دخل على وجه وقت القسمه من لم يكن
 حاضرا قسم لهم روى ابو موسى الاشعري رضى قال فبينا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينا
 فاسم لنا ولم يسلم لاصلم يشهد الفتح غيرنا وبكره للقوم حضور غير الحشيش عندهم في
 السعي كمنزله لا ذوق له من ذلك فبكره لالا يكره او صاحب دنيا يخرج الى المداواة
 والكلف او مكلف للوجود يشوش الموتى الحاضرين بواجده اخيرا ابو ذر عطاء
 عن والده بالفضل يحافظ المقدسي قال اخبرنا ابو منصور محمد بن عبد الملك المظفر

۴۲

[illegible]

[illegible]

تبرکات و تحفہ
میرزا محمد علی

[illegible]

اول الفروع

الشيخ

100

五

قرا

مستطاب

نظم بالقدوم

1272

[illegible]

الارض

الموسم في سنة ١٢٨٥
من المصنفين في سنة ١٢٨٥
في سنة ١٢٨٥ في سنة ١٢٨٥
في سنة ١٢٨٥ في سنة ١٢٨٥

محمود علی ای تقی خانی
خیالی ای قاسمی

الحول ولا يقدر
الشديد وكثير
واسع من كثر

[illegible]

من حال الجنة والجنة الناعم فلا يصح الا العالم عاين بصير بعضا من حقيقة من حقيقة
 النفس على الله تعالى بحسب الشدة في ذكره وحسن الله في ذكره وجوه متعلقة بطول
 شرحها ومن الناس من لا يقبل برسمه في عينه الحسنة منه ولا العيون من يلبس
 ما يرى في الحق عليه فيكون بحكم الوقت وعلى الحسنة والحسن من ذلك لا يفقه نفسه
 فان ذلك للنفوس شريفا او شوهة حقيقة او خلية في صورة النفس فلهذا من علمه في حقه
 لان يكون حاله مع التوكل الاختيار وتعد ذلك لا يفهم الا ان يلبس التوكل الذي
 سابقه الله به وقد كان شيخنا ابو الجليل السمرقندي رحمه الله لا يتفق شيئا من
 الملبوس بل كان يلبس ما يتفق من غير ثياب وتكون اختياره وقد كان يلبس
 بعشرة دنانير ولبس العبد بدانق قد كان الشيخ عبد القادر يلبس حيلة عظمى
 وبطانية كان الشيخ على بن الهيثم يلبس ثيابا فقيرة والسوداء وكان ابو بكر القزويني
 رحمه الله يرتدي ثيابا يلبسها في الدنيا كما كان يلبسها في الآخرة وصيته في
 صالحة وشيئا متعلقا بالعلم في ذلك يقول في الشيخ ابو السحر رحمه الله
 مع الله تعالى ترك الاختيار وقد كان ابو السحر رحمه الله فيلبس وكان يقول
 سبق الى ما بين بعض الناس الا انك لا عليك في لبسك هذا السحر فيقول لا تلبس
 الا عند الرجلين واما بطلاننا بغير حكم الشريعة فيقول لا يعمل ذلك ان فاسادكم
 الشهادة او يحسنه فيقول لا يعمل بطلاننا بحسب القوم من ارباب العزيمه رحمه الله
 هل ترى ثيابها ليس احب اليك او ترى ثيابا فيه شوهة فيقول لا افعل بغير من الناس
 فيلبس ثيابا يلبس الثياب وليس فيشوق ولكن يحسن ان يحسن الله له هبة في نفسه
 نكثت الثياب الى الله تعالى والاختيار لله ويشاء ان يكون اجتهاد الله تعالى
 والاختيار لله ومنه وقد قال فيكون من صاحب علم وعرف في بيت بعينه فان الله تعالى
 ينفذ غيره ويقرر في تأليفه ما فيك من بطلان الفقه فيكون كلبه بالله ويكون هذا
 فيلبس

والا

واكل من يكون لبسه الله ومن الناس من يتوهم حقيقة من العلم ويتوهمها بطلان
 الله اليه فيلبس الثوب من علمه والبيان والاختيار باللبس ناعما وليس حشونا ومن الناس
 ناعما وليس فيه اختيارات وحظ ذلك لطف به يكون مكلفا له من ذلك وغيره من
 نوعه الله تعالى في ارادة نفسه ويكون هذه الشبهة تالم التركة تالم العلمان في حقه
 من ان يلبس الله تعالى الممثلة له وتجاوبه غير ان ههنا من ان الله تعالى لكثير من المثل
 حكمي الحق على من يلبس الثوب او لا يلبس الله تعالى كان يلبس الصوف والعلفان في ابتداء
 علمه ثم صار في آخر عمره يلبس الثوب فيلبس لا يلبس في ذلك فقال مسكين على ما يصح عليه
 الدوران فيلبس يلبس على الثوب من الناس من يسبق اليه علمه ما سويك عليه
 من الملبوس فيلبس فيكون محولا فيه وكل احوال الصادقين على اختلاف تنوعها
 مستحسنة قل كل يعمل بجهل من يترك له الله هو الله تعالى او يلبس من الثياب
 هذه الاختيار والاول والاشبه للعبد والابعد من الافات قال شيخنا من عبد المكي رحمه الله
 على عمر بن عبد العزيز في قوله في من جردت ثيابه فبيته وسحا قلت لا عمل له فافهم
 اصله ثيابا يلبس الحر في ثيابه فقال لا تفعل ان شاء الله قال ثم عقوته فقلت القديس على
 حاله فقلت لا فافهم المثل ان تفعل قوله قال لا يلبس ثيابه فيلبس غيره وقال سالم
 كان عمر بن عبد العزيز من الثياب التي لا يلبسها من ثياب ان يلبسها عليه بالخلافة
 فيلبس ثيابا بالخلافة من ثياب الله بهن وكثيره وبكى ثم دعا باطهاره ليعلمها وحمل
 ثيابا البالد ذوا وجوه في ثيابه اربعه وقعة وكان عطاؤه اربعة آلاف وقال
 بن جرير وعبيد بن عمير في الثياب على ابنه طالب رحمه الله عنه في ثيابا فكان
 اذا لبس ثيابه علمه اهل ان الصابغ فعاد به الجوارح في ذلك فقال القيس بن عمار بن عباس
 هو اجد من الكثير واجود ان يفتخر في الملبس وقيل كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 على رجل ثوبين ووقع عكاه بالديعة وقال دعوا هذا الثوب ثيابا للنساء او روي

بذلك

النور النهار وميت ساعده الليل ويريد واحد بهما وينقص في الآخر وعلى قدر
 طول النهار وقصر في الشتاء والصيف وقد يكون بحسب الزاوية وحسب الطول
 ينقص النوم عن قدر الثلث واليقل كذا في ايام الدليل عاده وقد يحل نقل
 السرور وقد النوم ويحسد الروح والانس فان النوم طبعه بارد ولا ينفع للحر
 والذئابة ويكثر من الحمار واليبر الخلدات في المزاج فان نقص من الثلث
 يقرب الدليل ويغني منه اضطراب الجسم فاذا نكس النوم روي القلب واسه
 لا تنقصه الا لطيفه الروح والانس يرويه قلب لطيفه النوم وقد ينقص
 مدة طول الليل ويحد الروح فيصير الروح اوقات الليل الطويله كالصبيوه
 كما يقال من الليل سنة ونه الخمره فيقيم الليل لاهل الروح يعل من ملوون
 يكلوا انه قال منذ اربعين سنة ما اخرجني الاطوي الذي قيل بعضهم كبر انت الليل
 قال لم اعهيه قط يريدون جسمهم يقيم وما تاملت في قراي سليمان الدار اهل
 الليل في اليام اشد لئلا من اهل النوم في نومهم وقال بعضهم لي في الدنيا
 شيء يشبه نعيم اهل الجنة اما يجد اهل الجنه في قلوبهم بالليل من
 خلاوة المناجاة في ارجل اهل الليل وقال بعض العارفين ان الله تعالى
 يطلع على قلوب المستيقظ في الاسحار فتعلم الاها نور افترق العوايد على
 قلوبهم العوايد في القلوب العارفين وقد روي ان الله تعالى اوحى بعضهم اوحى
 الى بعض النبيا ان في عبادك خير مني واحبهم فيشتاقون الى الله واشتاق
 اليهم ويدعونني اذ كرههم وينظرون الي في انظر اليهم فان خذت فيهم
 احببتهم وان عدلت عن ذكرهم مثل فقال لا ربي عالمهم قال لا ربي
 الظلال في النهار كما يريد في الراعي عني ويحسبون الحسود والشجر كما تحت الظل
 الحواكها فاجتمعت الليل واضطط الظلام فخلع كل حبيب حبيب فيصور في الظلم

المستخرج

مکتبہ اسلامیہ
لاہور

وحد آرد و
الکس

والمزني القوم ونسبتهم القوم

[illegible]

والمزني القرمي ونسبت إلى القرم

في هذا الساجدة شدة كونه الخائبة والكلام المحيد يكون توبه عن سائر الاجرام في
 مراية صوة الشهود فلا يبق حسد للنفس ولا يبق العاصي حسد
 وفي هذا الساجدة يفتقر الالوه القران من فاجدة الحاشية من صفة وشوكة
 وحسن تفسير ذلك هو الفضل العظيم الذي انشأه الله على عباده
 من قبل بالليل حسد وحسن بالليل معناه ان وصية امور التي يتوجه اليها
 وتند الى المعونة من الله الكريم في تداويه ويكون فعله في مقصد وهو
 في حصة من مصلحه وافعاله وينتظم في سائر الساجدة في سائر الالوه لان الالوه
 تستقيم باستقامة القلب والله اعلم **باب الساجدة والاربعون** وذكر الاسباب العشرة
 على قيام الليل وادب النوم في ذلك العبد يستقبل الليل عند غروب الشمس
 بتجديد الوضوء وتقبل استقبال القبلة مستظرا بحجبي الليل وصلوة المغرب
 في ذلك على النوع الاكثار ومن اولها التسبيح والاستغفار والحمد لله تعالى
 المنيرة على الله عليه وسلم ويستغفر الله في ذلك ويستغفر الله في ذلك
 ومن ذلك ان لو اصل بين العشاءين بالصلوة او بالاكلاوة والذكر والفضل
 ذلك الصلوة فانه اذا وصل بين العشاءين تغسل عن يمينه على الكفاية
 للادوية في اوقات الغبار من روية الخلق ونحو الطهارة وسام كلامهم فان
 ذلك كله له اثر وحسن ثمر في القلوب من النظر اليهم بعبق كذا في القلوب
 من روية صفاء القلوب فيكون اثر النظر الى الخلق للعبق كذا في القلوب
 للبحر وبما وصل بين العشاءين يرحم في هاتيك الاثر ومن ذلك ان في
 بعد العشاء الاخر فان للعبق في ذلك الوقت يذهب طهارة الشوق للحديث
 في القلب من اللواصط بين العشاءين وتقبل من قيام الليل سيما اذا كان
 غروب عن نقطة القلب ثم تجديد الوضوء بعد العشاء الاخر والعبق في

العشاء

على قيام الليل على ما يعرفه الفقهاء من شدة جوارح ان كان يغسل في الليل ثلاث
 مرات في الليل العشاء الاخر في شدة قيام الليل ومن ذلك الغدوة على الذكر
 او القيام بالصلوة حتى تذهب النوم فانه يعين على شدة الانتباه الا ان يكون واقفا
 من نفسه ومادة فيقبل النوم ويحلبه ليقوم في وقت العود والا فالنوم من الغلبة
 هو الذي يضل المرء به والطالب الصادق وهو هذا وصو المجنون قبل ان ينام
 النوم الغفلة والظلم اكل للنفس وكذا ان ينام في شدة غلبته ثم يجمع متعلق
 ام الليل او في قيام الليل او في الساجدة اذا اظلمت وتوالت على النوم استمر
 مبهمة اذا اذبح بعد في الغفلة لا في الاستقامة وهذا النوع في
 النوم يصلي في الغفلة هو الخاني الذي قال الله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع
 لانهم قيام الليل وصلة الغفلة بجوارحهم في النوم والمضجع قفا وجارحيا
 وقيل في النفس ان غفلة في حجب الاستقامة الاقسام البدنية ونحو ذلك
 الاستقامة للاقسام العنود الروحانية فاعطوا النفوس حجابها من النوم
 خطها في النفوس بما فيها من كرم الترابية والجمادية ترسب وتخلل وتشتد
 الشوق الى الله تعالى هو الذي خلقكم من تراب ولا اذن بلك اصل من انتم خلقتكم
 المبيدة لانه لا والله والرسول حصة التوحيب والكسل والتعاظم والتناوم ومن ذلك
 الضيق في الانسان فانه في الحقيقة هذا العلم الذين حكم الله تعالى لهم بالعلم
 في قوله تعالى انهم هو قاتل اناء الليل ساجدا وقائما حجت في هذا السجود
 الذين يقاتلون والذين لا يعلمون حكم لاولاد الذين حكم الله تعالى لهم
 بالعبادة في ذلك فاستوا بالليل بالعلم ثم موضع عليهم اذ غفروا النفوس عن قيام
 طبعها وبقوة بانظر الى اللذات الروحانية الاخرى حقيقة افتقار
 جنودهم عن المصاحح ومن حلو من حصة الغافل العاج ومن ذلك ان في العا

من انما في الساجدة والاربعون
 من انما في الساجدة والاربعون
 من انما في الساجدة والاربعون

من انما في الساجدة والاربعون
 من انما في الساجدة والاربعون
 من انما في الساجدة والاربعون

[illegible]

رجحی

نطقاً في جنوبيه من المصلح في الصلاة بين العتامين. وقال عبد الصلوة والسلام
 في صلاة بين العتامين فانما يجب بلاغة المصلح في الصلاة بين العتامين
 العتامين كغيره من صفة الروع والطارق ثم كثر في قوله في الأولى عشر المرات
 والصورة الجيزة والآبني. والحكم الواحد في آخر الآية عشر مرة في قوله
 الصلاة في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 الآخر بين سورة التوبة والواقعة وتبين في قوله ما شاء الله ان يذكره شيان
 حربه في قوله في الصلاة او غيرهما وان شاء اصل عشر مرة في كل صلاة في سورة
 الواقعة والواقعة ولو امكن بين العتامين بركعتين بطريقها في عشر وعشرين
 مقام بالقرآن في سورة التوبة او مكرراً في الآية في قوله ما شاء الله ان يذكره شيان
 مكرراً في قوله في الصلاة او غيرهما وان شاء اصل عشر مرة في كل صلاة في سورة
 جامعاً بين الصلاة والعبادة في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 في قوله في الصلاة او غيرهما كغيره ثم ينفرد في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 آخره وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته أو في بيته في قوله في الصلاة او غيرهما كغيره ثم ينفرد في الآية الكريمة
 ويقرأ في هذه الآية سورة سجدة القدر ويسبحهم الوضوء وتبارك الملك وال
 اولاد ان يخرج في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 سورة القدر في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 بين السماء والطارق في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 الملك والعبادة في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 وان قرأ من سورة الملك في آخر القرآن فهو الآية في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 يخلف القرآن بقوله في كل صلاة في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 ولا يخرج القرآن ان يكون وانعام في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 القرآن في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة
 في قوله في الآية الكريمة وأمر الرسول في عشر مرة في قوله الصلاة في الآية الكريمة

3

وبقا كان يتألم في بعض الأيام في هذا فقالوا له انك قد ولدته
 حتى بعد هذا السر فاقطعوا الشاة امرهم ابو حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 فقالوا له انك قد ولدته فقالوا له انك قد ولدته فقالوا له انك قد ولدته
 وحيي بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 لم يخبروا قطور افهم فقالوا انظر واني شاة عايشة وياوت في عالمنا
 ومن اهلهم ان لا تقبلوا عدا للعداء الى ابيهم وياوت في عالمنا
 اذا قال الرجل لصاحبه قنا فقالوا له انك قد ولدته فقالوا له انك قد ولدته
 من اهلهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 فيكون صبر للمجاهدين على ما قال ابو حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 قيل في ذلك ابو حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 فالتكليف في ذلك ابو حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 عندنا من التكليف واحدا ما هو في التكليف وتعالى في مقامه الصيق
 وبقا كان يتألم في بعض الأيام في هذا فقالوا له انك قد ولدته
 الدلالة وترا الدلالة ويشبه الدلالة باللعنة والفرق بينهما في الدلالة ما هو
 به صلاحي ابيهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 يتشابه من العود من ظلمة خط او اقامة جاءه من ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 بين الانقياض والانسباط نقل عن الشافعي في ابيهم بن حبيب بن ابيهم
 عن الناس حكمية اهل اوتهم والانسباط اليهم بحكمة اشرافا والشرافا فكل
 عين النقص والنسب وازادهم من حوريات الخواص قال عيسى بن عبد الصلوة
 لاصحابه كيف تصنعون اذا رايتوا اخاكم في الدنيا فكشف الرب عن غيبه
 قالوا ستره ونظفهم فقالوا بل تكشفه عوده قالوا بحمد الله من غير هذا

100

[illegible]

1875

اصول علم

والله اعلم

20

بقا الصنم ارجع ارجع
فيل فيل فيل فيل فيل

مجلس اول

في سنة ١٢٠٠ هـ
السنه ١٢٠٠ هـ
في سنة ١٢٠٠ هـ
السنه ١٢٠٠ هـ

فانبر
برای

منه والحق قال الله تعالى فمن شرع الله للاسلام فهو على نور من ربه وقال عليه
 السلام في الباطن اشبع الصدر وافتح عين البصر وعالي حسن تدبر استغنى عن
 غيره التفتوا ولا يتفكر لان انما في الصدر من حلاوة الحب ومن المحبة من يمدح الرضا
 عند المحبة الصادقة لان المحب يرى ان الفعل في المحبوب مراد من اختياره فيمنه في هذه
 روية اختيار المحبوب غير اختيار نفسه فانه لا يفعل المحبة المحبوب **باب المحبة والحق**
 حدثنا شيخنا شيخ الاسلام ابو محمد السهروردي قال سأل ارباب العلم الربيعي قال اجبرني
 كونه المروزي قال يا ابو الصيغ الكشميري قال يا ابو عبد الله المروزي قال يا
 ابو عبد الله النجاشي قال سألنا سلمان بن حرب قال سألنا شعبه عن فتادة عن ابي
 بكر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألنا عن فتادة عن ابي بكر عن ابي عبد الله عليه السلام
 في كان الله ورسوله احب اليه مما سواها ومن احب عبد الله المحبة الله ومن كره
 ان يكون في الكفر بعد الاخذ الله منه كما كره ان يلقى في النار واجبه اليه في الرواية
 ظاهر من ابي الفضل الحارثي قال انما ابو بكر بن حنبل احبته قال انما ابو عبد الله عليه السلام احبته
 قال انما ابو عمر بن حفص بن غوثية قال عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألنا عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال سألنا عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله لعل حبك احب الي من نفسي وسمي وبصري واصلي
 مالي ودر الماء البار فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم في هذا الحب
 هو ان يحب الله تعالى بكلية وذلك ان العبد قد يكون في حال قاتل ما بينه وبين الله
 يحكم العلم والحيمة متفاداة فبعض العلم من ان يكون راضيا بالحيمة في ذلك ويكون
 النظر الى الانقياد بالعلم الى الاستعاضة بالحيمة فبعض محبة الله ورسوله يحكم
 الايمان ويحب العمل والادب في العلم والمحبة وحيوة وبواعث المحبة في الانسان
 متنوعة فمنها محبة الروح ومحبة القلب ومحبة النفس ومحبة العقل فكل من
 الله صلى الله عليه وسلم وذكره الاحل والمال والماء البار ولا يستصحب في المحبة
 محبة الله تعالى حتى يكون حب الله غالبا فيجب الله تعالى بقلبه روحه وكلية

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

في حق الله

منه والحق قال الله تعالى فمن شرع الله للاسلام فهو على نور من ربه وقال عليه
 السلام في الباطن اشبع الصدر وافتح عين البصر وعالي حسن تدبر استغنى عن
 غيره التفتوا ولا يتفكر لان انما في الصدر من حلاوة الحب ومن المحبة من يمدح الرضا
 عند المحبة الصادقة لان المحب يرى ان الفعل في المحبوب مراد من اختياره فيمنه في هذه
 روية اختيار المحبوب غير اختيار نفسه فانه لا يفعل المحبة المحبوب **باب المحبة والحق**
 حدثنا شيخنا شيخ الاسلام ابو محمد السهروردي قال سأل ارباب العلم الربيعي قال اجبرني
 كونه المروزي قال يا ابو الصيغ الكشميري قال يا ابو عبد الله المروزي قال يا
 ابو عبد الله النجاشي قال سألنا سلمان بن حرب قال سألنا شعبه عن فتادة عن ابي
 بكر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألنا عن فتادة عن ابي بكر عن ابي عبد الله عليه السلام
 في كان الله ورسوله احب اليه مما سواها ومن احب عبد الله المحبة الله ومن كره
 ان يكون في الكفر بعد الاخذ الله منه كما كره ان يلقى في النار واجبه اليه في الرواية
 ظاهر من ابي الفضل الحارثي قال انما ابو بكر بن حنبل احبته قال انما ابو عبد الله عليه السلام احبته
 قال انما ابو عمر بن حفص بن غوثية قال عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألنا عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال سألنا عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله لعل حبك احب الي من نفسي وسمي وبصري واصلي
 مالي ودر الماء البار فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم في هذا الحب
 هو ان يحب الله تعالى بكلية وذلك ان العبد قد يكون في حال قاتل ما بينه وبين الله
 يحكم العلم والحيمة متفاداة فبعض العلم من ان يكون راضيا بالحيمة في ذلك ويكون
 النظر الى الانقياد بالعلم الى الاستعاضة بالحيمة فبعض محبة الله ورسوله يحكم
 الايمان ويحب العمل والادب في العلم والمحبة وحيوة وبواعث المحبة في الانسان
 متنوعة فمنها محبة الروح ومحبة القلب ومحبة النفس ومحبة العقل فكل من
 الله صلى الله عليه وسلم وذكره الاحل والمال والماء البار ولا يستصحب في المحبة
 محبة الله تعالى حتى يكون حب الله غالبا فيجب الله تعالى بقلبه روحه وكلية

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

في حق الله

صفة النفس تحت محال وجوده في الخارج من جهة البقاء
 والعدم فيه فخرج من فوق القصر والبسط حيث لا يقصر ولا يسقط مادام في محال
 الوجود والعدم الذي هو النفس في الحقيقة بالقرينة غير محال النفس في القدر في العادى
 الوجود من الغنى والبقاء يعود الى الوجود النوعي الذي هو النفس في القدر والبسط
 اليه عند ذلك وما يتخلص من الغنى والبقاء ولا يقصر ولا يسقط فان اول القصر في
 البسط ثم لا يقصر ولا يسقط لما يقصر والبسط يقوى في الوجود فاما مع الغنى والبقاء
 فلانهم ان القصر قد يكون عقوبة الاواني في البسط وذكر ان الوارد من البسط يخرج
 على القلب فيمتلئ القلب منه ويحاط به حاشا حيث ان القصر في النفس السوية عند ذلك
 ينصير ما دام في القدر الى النفس طفت بغيرها وقررت في البسط في القدر
 في البسط في القصر عقوبة وكل القصر اذا قهر لا يكون الا من حركة النفس في القدر
 بغيرها ولو تابت النفس عدت ولم يخرج بالقلب تارة وما يحصل في القدر ما وجد
 صاحب القلب القصر في القدر وعنه واستوعب الاعمال الذي يشبه بالقلب في القدر
 من قوله تعالى لولا اناسوا لما فاكروا لولا انهم لم يقرروا لما فاكروا لولا انهم لم يقرروا
 على الزرع والطق لا يكف ولا يستحق صاحب القصر سعة ما اذا انقلب في القدر بالوارد
 الى البسط تعالى واذا لم يبلغ بالبركة الى البسط تعالى فقلب النفس في القدر في القدر
 القدر بما اوتي بالمنع من حيث ذلك القصر في بعض الاحايين وهذا من الطول الذي
 الموجبة للقصر في النفس في القدر ما وجدتها وبنات متعديده من جهة القصر في القدر
 والرجاء لا يبعد عنها صاحب القصر والبسط والاحاطة بالامر والحيثية لانها من جهة الامان
 فلا يبعد عن امان القصر والبسط فيمنع بان عند صاحب الاعمال في القصر في القدر من الطول
 وعند صاحب الغنى والبقاء والقرينة في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر في القدر
 بينهما ولا يخفى سبب القصر والبسط الاعلى قليل الخوف من العلم الذي لم يحكم علم المال
 وعلم القهار ومن حكم علم المال والقيام لا يخفى عليه سبب القصر والبسط وما لا يستحق
 سبب القصر والبسط كما يشبه عليه العلم بالقصر والفتاوى بالبسط وما لا يعلم في القدر

[illegible]

[illegible]

قصه

فكنت ثم قال نعم فقال له من سمعك كسبت وتوفقت ثم المودة ثم قلت ثم فقال لي قلت لربما
 على المدد من غيبه فقلت والبرائة لم يكن لي المودة نية ثم قلت نعم اني سمعته
 هتافا بعد فقال لي نية فعلت نعم وكل مستدل بالجماع اسأله بانيته بمهاجرة الانا في
 الصدوق والعلويين والتمسكت لو حدة لا تستقر بانيته وتقوم بقلة الصدوق كثره
 الحجة وانفع ماله روم القيت لانه لا يطرق سمع كلام الناس وان باطنه يتعبد و
 يتأخر بالاقوال المختلفة وطعن بالعدم كما ذكره في الهيا وتكلم بحقايق القول والبرهان
 بالاطلاق معرفة لا لا يخرج عليه خيرا وباطنا لها البرهان والاشهر في كل نفس وبقا
 منقصة المبدء المحج بالظن الى الناس ومن خسر بفنور الخلق ايضا وفنور المشي
 في الاشياء كلها على الضرورة فيمنع ضرورة حتى لو مشى في بعض الطرق لم يجد ان يكون
 نظره الى الطريق الذي يسلكه لا يفتت بغيره وسيرة ثم بقي موضع نظر الناس اليه
 واحسانهم من العظمة والاحزان فان علم الناس منه بذلك اضر عليه فقله ولا يضر
 فنور المشي فان كل شيء في قوله وفعله ونظره وسماعه من غير حجة الضرورة جبر الى القول
 لم يخرج الى تبصير الاحوال فالسفيان رحمه الله انما خرجوا الوصول بتبصير الاحوال
 فظنوا لا يمتنع في الضرورة في القول والفعل لا يقدر ان يقف عاقد في الحاجة من الطعام
 والشراب والزوج متى تعبد الضرورة تدعك عزائم قلبه ولا تحت شيئا فساوقه قال
 سهل بن عبد الله رحمه الله في اختياره اختيارا تعبد الى ان يضطر او يفتق على العبد
 الا ان الرخصة والاتقاء وتعلقك مع الهالين ولا ينبغي التمسك ان يكون احدنا راب
 الدنيا فان معرفته لهم ستم قال وقد ورد الدنيا متفرقة اندر تشتك تجمل منها
 مجازة الى الغناء وما جبر من حياها كابيائها والطالب في الحلو والمحبين في عرفهم غير
 اليها فانهم اليك في خبر السبعة في محالسة الفخر والذين لا يفرزون بتمام الدنيا وصيام
 الشهادته يدخل عليه منه شرم كما يدخل عليه في محالسة ابناء الدنيا ويحاشيهم و
 الى ان الاعمال تغفل المتعبد ان ان كان بالاحوال او القول من ذلك في بعض الغفلة ان
 يحضر على الضرورة وصوم رمضان فليست في ان يدخل هذا الكلام سمعه رايا فانا

من تارة واحدة وذكرا لجمع فيه بين تلك السان الاصلية على الاخذ فانه كل
 ما ذكره في التفسير والوسوس وحديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ان يصر
 ان تلاوته يعني القرآن فكان حجة في نفسه باطنه كما ان التلاوة على السان
 التلاوة من غير تلاوة ولا تلاوة ولا تلاوة كما يكون معنى القرآن في القلب لا يخرج حجة في نفسه
 كان عجزا لا يعلم معنى القرآن يكون للراوية حجة باطنه فيستقر باطنه على ان القرآن
 تعلم اليه مكان حديث النفس فان الادوار على ذلك تصير ضارا بالمشاهدة قال اما كل
 الله يقين اذا سمعت القرآن فترت الى الآخرة فليست للمريد بهذه الاصول وسبعون
 وثمانون الا فتقار الى الله في ذلك حيث قال سهل رحمه الله على قدر لزوم الاحتياج
 والاعتناء في التلاوة وفيه معنى فانه بالتلاوة يكون افتقار الى الله وفيه الافتقار الى الله
 اصل كل خير ومعناه ان كل علم في حق في حق القوم وهذا الافتقار مع الافتقار الى الله
 ولا يستعمل بكثرة دون الله تعالى ودون الافتقار الى الله فيها وكل كلمة وكل حرف وكل
 الله تعالى في افتقار اليه في التلاوة خيرا قطعيا على ذلك وتحققا وقال سهل رحمه الله
 استقل من القرآن من غير ذكر حرفه صريح حاله وان في كل حرف في صريح حاله وحاله فيما
 لا يجيبه تركه لا يجيبه وبلغنا ان حسان بن سنان قال ذات يوم لمن هذا الذي يقرأ
 نفسه فقال مالي في هذا السؤال وهذا الكلمة لا تعني وهذا الاستبلاء نفسي وقلة
 اذ يروى في حقه ان يصوم من كفارة هذه الكلمة فيا تصدق بالواو ما لا يصدق في قوله
 عز وجل انما بلغوا خبرنا البذر نعمة اجازة قال انما يكون من خلف اجازة قال
 ابو عبد الرحمن السلمي قال سمعت منصور يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت
 يقول الواقفي رحمه الله عليه في قوله تعالى انما كان ما فات من الله انما كان ما فات من الله
 هذه الجملة في حال البذر في حال حياها والمنشئ عالم بها حامل بحقا فيها فالمسند وما دون النبي
 صوفي قال ابو سعيد الخدري في الحاد الذي في قوله تعالى لا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء
 ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء
 استعمل في كل شيء من غير حجب والادراك والحقائق الذي هو مقامه على ما بينه وبين الله تعالى

من تارة واحدة وذكرا لجمع فيه بين تلك السان الاصلية على الاخذ فانه كل
 ما ذكره في التفسير والوسوس وحديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ان يصر
 ان تلاوته يعني القرآن فكان حجة في نفسه باطنه كما ان التلاوة على السان
 التلاوة من غير تلاوة ولا تلاوة ولا تلاوة كما يكون معنى القرآن في القلب لا يخرج حجة في نفسه
 كان عجزا لا يعلم معنى القرآن يكون للراوية حجة باطنه فيستقر باطنه على ان القرآن
 تعلم اليه مكان حديث النفس فان الادوار على ذلك تصير ضارا بالمشاهدة قال اما كل
 الله يقين اذا سمعت القرآن فترت الى الآخرة فليست للمريد بهذه الاصول وسبعون
 وثمانون الا فتقار الى الله في ذلك حيث قال سهل رحمه الله على قدر لزوم الاحتياج
 والاعتناء في التلاوة وفيه معنى فانه بالتلاوة يكون افتقار الى الله وفيه الافتقار الى الله
 اصل كل خير ومعناه ان كل علم في حق في حق القوم وهذا الافتقار مع الافتقار الى الله
 ولا يستعمل بكثرة دون الله تعالى ودون الافتقار الى الله فيها وكل كلمة وكل حرف وكل
 الله تعالى في افتقار اليه في التلاوة خيرا قطعيا على ذلك وتحققا وقال سهل رحمه الله
 استقل من القرآن من غير ذكر حرفه صريح حاله وان في كل حرف في صريح حاله وحاله فيما
 لا يجيبه تركه لا يجيبه وبلغنا ان حسان بن سنان قال ذات يوم لمن هذا الذي يقرأ
 نفسه فقال مالي في هذا السؤال وهذا الكلمة لا تعني وهذا الاستبلاء نفسي وقلة
 اذ يروى في حقه ان يصوم من كفارة هذه الكلمة فيا تصدق بالواو ما لا يصدق في قوله
 عز وجل انما بلغوا خبرنا البذر نعمة اجازة قال انما يكون من خلف اجازة قال
 ابو عبد الرحمن السلمي قال سمعت منصور يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت
 يقول الواقفي رحمه الله عليه في قوله تعالى انما كان ما فات من الله انما كان ما فات من الله
 هذه الجملة في حال البذر في حال حياها والمنشئ عالم بها حامل بحقا فيها فالمسند وما دون النبي
 صوفي قال ابو سعيد الخدري في الحاد الذي في قوله تعالى لا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء
 ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء ولا يضر الله شيء
 استعمل في كل شيء من غير حجب والادراك والحقائق الذي هو مقامه على ما بينه وبين الله تعالى

يترك وقتا واختاره من اوقات الصلوات واختاره من اجزاء الصوم
 الصوم النافلة وصلواته النافلة اقلها ما بين الصلوات واختاره من اجزاء الصوم
 في الحالكين وهذا هو الصيام في النهاية والنهاية وكل حال يستقيم في الصيام
 صلى الله عليه وسلم وبكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم في الليل على الصلوات
 يصوم من الشهر ولا يصوم الشهر كله فيفطر في ثلثي الشهر والثلث في الايام
 غزواته الاكل اللحم قال اكل اللحم واجبة فاني اكل اللحم واجبة ولو شاءت ربي
 ان يطعمني كل يوم لا اطعمني وهذا يدل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يختار
 في ذلك ان شاء اكل وان شاء لم ياكل وكان يترك اختياره وقد دخلت الفتنة على قوم
 كما قيل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركوا ان يقولوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان مشترعا وهذا اذا عاينه علم من ان لا يلزم منهم التماسي بحقل خضر فان الرخصة
 الوقوف على حقه قوله والغريفة التماسي بفعله وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رباب
 الرخص وفعله الرباب الغزاة عن المنتهي بحال حال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في دعاء الخلق الى الخلق فكل ما كان يعتمد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يعتمد
 فكان قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيامه الى ابد لا يخلو اما ان كان لا يقدر به و
 اما ان كان لمزيد كان يجده بذلك ان كان لا يقدر به فالمتقى ايضا مقتدى به ينبغي
 ان يأتي بمثل ذلك والصحيح الحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك لمجرد الامة
 بل كان يجده بذلك زيادة وهو ما ذكرناه من تيسير الجبل قال الله تعالى خطا يا اعداء
 ربكم حتى ياء نيك البقي ان بذلك استمداده من الحضرة الالهية وقرع باب الكريم والبي
 صلى الله عليه وسلم مقتدر الى الزيادة من الله تعالى غير متعدي عن ذلك ثم قد ذكرنا
 وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم برابطه جنسية النفس كان يدعو الخلق الى الحق
 ولولا رابطته الجنسية ما وصلوا اليه ولا انتفعوا به وبين جنسية الظاهرة ونفوس الابع
 برابطه التاميف كما بينا وراهم رابطته التاميف ورابطه التاميف ان النفوس
 ألقت انفا كما ان الارواح ألقت اولا ولكن روح مع نفسه تاليف خاص والكون

والامتناع

191
 والامتناع هو امتناع الارواح والنفوس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترك
 الامتناع فما احببت اليه نفس من ذلك نال وما فضل من ذلك فصل النفوس الا
 وبكسر الشئ مع الامتناع والامتناع على هذا المعنى فلا يخلو عن الربادات والنفوس
 وبكسر الشئ الى الله والذات الالهية لا يحسن النفس ولا يعطي الاعتدال تحفظ من
 ذلك التماسي الذي هو نور الهمة وكلها يخلص على صحة الجلود بعد الدبر من خلوة
 صحة بالحق يكون خلوة في حياة خلوة ومن يراها ان او فانه كلما خلوة
 ان لا يجتهد في ان او فانه بعد ولا يرى نقصا وذلك لان الله تعالى ما فطر
 وما يتركه من اختياره فيصطفيه المرید ويهيئ في حاله غير ان وقت قصور لا زمانة في
 الجسد وما يتركه من اختياره وما وقف من البيان على البيضاء النقية وقد
 نقلت عن المشايخ كلاما في هذا موافقا للاشتباه فقد سمعها الانسان وسمي عليها
 والاولى ان يقتصر الى الله تعالى في كل كلمة سمعها حتى يسمعه من ذلك الصواب نقلت
 عن بعضهم انه سئل عن كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوفت الحوائج
 والامكن وسقط روية التميز ومثل هذا القول يوم ان لا يفي تميز بين خلوة وخلوة
 وبين القيام بصور الاعمال وبين تركها ولم يفهم منه ذلك بل يفهم منه ان القابل
 اراد بذلك الحق خاصا يعني ان حفظ المعرفة لا يغير كمال من الاحوال وبذلك يجب ان
 حفظ المعرفة لا يغير ولا يستقر الى التميز ويستوي الاحوال فيه ولكن حفظ المرئيد تميز
 يحتاج الى التميز وليس في هذا الكلام وامثاله ما ياتي ما ذكرناه قيل لمجدد من الفضل
 حاجه انعارفين اما ما قال حاجته الى الفصل التي كلفت بها الحسن كلها الا ان
 المستوفية فكل من كان اتم معرفة كان اتم استقامة ارباب النهايات على التمام
 فالعبء في الاستداه ما هو في الاعمال محب بها عن الاحوال وفي التوسط محظوظ
 بالاحوال فبقية الحق عن الاعمال في الانتهاء لا في الاعمال عن الاحوال ولا الاحوال
 عن الاعمال وذلك فضل عظيم سئل الجيد رحمه الله عليه عن النهاية فقال هو الرجوع
 الى البداية وقد مر بعضهم محل الحديث قال معناه انه كان في استداه امره في جبل ثم وصل

كتاب
مجلس راياني
توضيح

الى المحدث ثم رد الى التجر والجمال بهر كالطولية يكون جليل عظيم ثم قال الله تعالى
السلام عليكم بعد علم شيئا قال بعضهم اعرفت الحق اسعدتم ثم اخبروا ان يكون معنى
ذلك ما ذكرناه انه يبادي بالاحمال ثم يرفي الى الاحوال ثم يريح لمن الاحمال والاحوال
وبذا يكون المنتهى المراد الماخوذ في طريق المحبوبين تجذب روحه الى المحفة الالهية
ويستشع القلب والقلب يستشع النفس والنفس تستشع الغالب فيكون بكليته قائما
بانه مساجدا بين يدي الله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول
وضيائي وقد قال الله تعالى ولدي جبريل في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم
والظلال القوال السجدة والارواح وعند ذلك يهري روح الجبريل في جميع اجزائهم
والعاضة فيتلهذون ويتغنون بذكر الله تعالى وتلاوه كراهة محبة ووداد ففهم
الله ويحسبهم الا خلقه ثم يهزم عليهم وفضلا على ما اخبرنا شيخنا هبة الدين ابو النجيب
السمروردي رحمه الله عليه قال اخبرنا ابو طالب الرضيني قال اخبرنا كريمة المروزي
قالت اخبرنا ابو الميثم الكشي قال اخبرنا ابو عبد الله النوري قال اخبرنا
ابو عبد الله البخاري قال حدثنا اسمي قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الرحمن
عبد الله بن دينار عن ابي بصير عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبارك وتعالى اذا احب عبدا نادى جبريل ان الله
تعالى قد احب فلانا فاجبت فيجيبه جبريل ثم ينادي جبريل في السموات ان الله قد
احب فلانا فاجتبه فيجيبه اهل السموات ويوضع له القبول في الارض وبالله التوفيق
والعصمة والتوفيق والله اعلم بالصواب قد تمت هذه النسخة المخرجة المسماة
بعوارف المعارف والله المعين على ما اتمه ابن كتاب

النسخة المخرجة المعروفة بعوارف المعارف



